

كتاب الخلاف



۵۱۴۳  
۹۸۷

بازدید شد  
۱۳۸۲

۶۵۵۴-۶۵۵۴

۵۴۰۲

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب منتخب خلاص مرز ۹۸۷

مؤلف

موضوع

۵۱۴۳

شماره ثبت کتاب ۹۹۵۹۴

۵۱۴۳

۵۱۴۳  
۹۸۷

بازدید شد  
۱۳۸۲

۶۵۵۴-۶۵۵۴

۵۴۰۲

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب منتخب خلاص مرز ۹۸۷

مؤلف

موضوع

۵۱۴۳

شماره ثبت کتاب ۹۹۵۹۴

۵۱۴۳



۵۴۰۲

بازدید شد  
۱۳۸۲

۵۴۰۲

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: منتخب خلاف مورخ ۹۵۷  
مؤلف: ۵۱۴۳  
موضوع: تاریخ

شماره ثبت کتاب: ۹۹۵۹۴

۵۱۴۲

۵۴۰۲

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: منتخب خلاف مورخ ۹۵۷  
مؤلف: ۵۱۴۳  
موضوع: تاریخ



ملکی و انانیتل الطلبة جمعہ کتب فضی

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: منتخب خلاف مورخ ۹۵۷  
مؤلف: ۵۱۴۳  
موضوع: تاریخ

۵۴۰۲

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: منتخب خلاف مورخ ۹۵۷  
مؤلف: ۵۱۴۳  
موضوع: تاریخ

۵۴۲





بسم الله الرحمن الرحيم وبغنى اللهم بمحمد خير  
الاحياء على سوانح الاله وسوانح نهاره واشكره على ما به من عيان من سابقه ايامه  
وخفا غيرة لطفه وجاه حاتمته لكل من وجد من فضل جديده واشكره انفضى  
كل وقت مزيد به من امينها واصلى على سيدنا محمد وآله اجمعين والاكابر  
الا طهرين من خلفائه واصحابه وعترته وآبائه واسئله ان يوفقنا لافناء  
آدامه والمتك لم يوقر ومحرنا يوم التقرن في زمين منه من طوله وبه  
فانما تصفى كتاب سائر الخلق للمعجزة وصال السيد والنفذ في مدرك الهدي  
محمد بن الحسن الطوسي قدس الله روحه وصلى الله عليه وسلم اكثر سائر على الاستدلال في الجمع  
الحقصة اعراضا لاصل الجمع الى المعتمد على المذكور وجه الاستدلال به في كتاب اصول  
التفهيم ثم ان كان في المسئلة حكمة بين المتأخرين في الظاهر او في له ما لم يكن في ظاهره او في  
طريق المعجزة الاستدلال عليه من ظاهر القرآن او من قوله تعالى في كتابه او في غيره  
حكمة على ما يبعد لك من سائر ما يحاط به او على ما لا يحاط به في كتابه او في غيره  
من طرق السانحة فيهم لبيان احواله او على ما يهاجرت كرا في ذلك الجمع القرع سما على ما في  
الاجل والكتاب وبقيت رؤس السائل واختلف في معانيها واخر الوجه في كل فعل في قوله تعالى  
اجعل الفرق له اولك استدل به الا اذا اتين بغيرك على ما في سواء ما اورد ذكره واذا كان  
وان لم يكن في المسئلة اجماع القرع اشرت الى ما ذكره من بوجهه ايضا ما استفت من غيرك في  
اوله ما لم اجد في كتابه او في غيره من سائر ما يهاجرت ما في من رايت ان اول رؤس السائل  
لله على ما يبعد للفرق في قوله استدل باذنه عليه وعلى اولاده في عايدان ذلك وقد وثقت  
وقوت رايت وعلاؤه في كتابك ما فلت به واستغفر الله له والحمد لله رب العالمين

[illegible][illegible][illegible]







داہلہ

وأصابه بحوله الذي **سلكه** أذا كان من الماء أن فرغ الكلبه أوجعا واستيقظا وأحضر  
عذرهم ما يقع الكلب من سلبه فقال أن سلبه لا يخفى **سلكه** أذا ورد على ماء أو  
رجل أو خشي سلبه من سوء أخضر ما يجرى أو لم يجر وأما ذلك من أصل الماء والخطأ والكل  
جاءت من تحريك اللول ولم يقع ولم يجر وجب العمل بعقل الواحد ذلك ما مضى فترى على الشيء  
والله يعلم الخ من الماء طارها أن سلبه أن يخشى أن يحصل العقل الواحد والوصف وأما ذلك  
أخره بالإطلاق ولم يتركه ما يخشى سلبه من أن يجرب ما يجرى كان ذلك محتملا والوصف والوصف  
**سلكه** أذا شهد شاهدان أن العقل واحد واحد من اثنين من سلبه أن كان العقل واحد فالله  
سقطت بها وتبينها وفما هو أصل الخطأ لا بد لي من وجوب القول من التثبت والسرور  
منها دليل وقال أني كخفاستها كمراد أن يكونا صدق العلم أن الشك كلفهم من علم  
بأنه شهادا وأخرى كون القول فاما ذلك ما لا يجزئ من علمه ومنه أن يكون ما لا يثبت  
أذا ذلك الفرقان من شرت شرا من شرت ما لا يثبت من شرا وسواء كانا حلالا حلالا  
وذلك نعم من أن يغلبا نعم من أن شرت شرا من شرت من شرت من شرت من شرت من شرت  
فأنت ثم رحمت وتبين نعم من أن شرت شرا من شرت من شرت من شرت من شرت من شرت  
بالعلم سواء كان الميت ما يقع الكلبه أو لا يقع الكلبه أو لا يقع الكلبه أو لا يقع الكلبه  
واحد يخيل وقال أن الكلب من طاهره ما لا يجزئ من شرت شرا من شرت من شرت من شرت من شرت  
الخبر وما لا يثبتها قال أبو جهمه بطريق الجليل خبره وقالوا لا يجزئ من شرت شرا من شرت  
وأما كلبه ما لا يثبتها من شرت شرا من شرت من شرت من شرت من شرت من شرت من شرت  
والأشياء الطيبة وقال أبو جهمه بطريق الجليل خبره وقالوا لا يجزئ من شرت شرا من شرت  
جلد الميتة قال أبو جهمه بطريق الجليل خبره وقالوا لا يجزئ من شرت شرا من شرت  
الميتة شرت شرا من شرت شرا من شرت شرا من شرت شرا من شرت شرا من شرت  
ببعضها للباقي أيضا وقال أبو جهمه بطريق الجليل خبره وقالوا لا يجزئ من شرت شرا من شرت  
نعمه أذا كان كلبه من شرت شرا من شرت شرا من شرت شرا من شرت شرا من شرت  
والصالح والطيب وطول الكلبه الكلبه الكلبه الكلبه الكلبه الكلبه الكلبه الكلبه  
جلد الميتة والطيب والطيب الكلبه الكلبه الكلبه الكلبه الكلبه الكلبه الكلبه الكلبه  
نعمه شرت شرا من شرت شرا من شرت شرا من شرت شرا من شرت شرا من شرت



سابل الوضوء

ما بين سما والفضة **سجله** ايجال الماء ما بين سما والفضة وتعلقها في حرق  
 وسجله في الوضوء الماء على الشعر وقالوا اني يجب غسل الرأس والحق وأبو هريرة  
 والمنقح الضلع يجب ومكمنه في صبغته فإن احدهما ان طهره الماء الماء على الشعر وقالوا  
 ان طهره الماء الماء على وجهه **سجله** خذ لوجه الذهب عليه في الوضوء مضمين  
 سر الراس له محاذ زرع الزعفران على ما ذكرت على لياق من الوضوء مضمين في الغضا  
 ان من من سباب الشعر من راسه للمح للوجه والاذن وطول من الاذن للملح الاذن من  
 الراس كما مائة لياق الذي بين العذراء والاذن يطهره عنه وقال الزهري ما بين  
 من الاذن من الوجه ينزع الوجه **سجله** ما استر من الشعر في الوضوء وعرضه على  
 فاضاه الماء عليه وهو احقر في الشافعي واختاره الحنفية وقال ابو يونس في الوضوء قال  
 يجب ولا خلاف انما يجب هذا **سجله** لا ياجي الماء الماء على الشعر من  
 الوجه في غسل الحاجب والاعصاب والاذن والاذن والاذن والاذن والاذن والاذن  
 وقال الشافعي في وجوب **سجله** غسل المرتبة واجب مع الدين وقال في الغضا  
 الا فرغته قال في **سجله** مع الرأس فضعه واحد وتكرره مرة وقال ابو يونس في  
 ترك التكرار اولى وقال في الغضا المسنون ثلث مراته وتكرار في الوضوء والشورى وقال ابن  
 سريج في وقت **سجله** لا يجوز ان يستأنف في الرأس والرجلين ما جرد عند  
 كثر احبائنا وقد رويت رواية شاذة ان سنان ساجدا في سجدة لم يمسح على راسه  
 انفق ابو يونس استنباط الماء ما كان من ارجاء المجمع بنية الماء لاحترا استعمال الماء  
 المستعمل وان كان الافضل عند استباحته **سجله** الممسح على بعض الرأس هو اولى  
 والافضل هو ان يكون مقدار كف اصابع صغيرة ويجزئ مقدار واحد وقال مالك  
 يجب ان يمسح الرأس كله وان ترك نصفه ناسيا لم يجر وان تركه عالما لم يترك  
 فادومه لم يؤثر وان كان الكثر من الممسح وطهره وقال الشافعي ما بين على الوجه  
 يجزئ وقال ابو يونس في الوضوء وقال ابو يونس في احدا روايتين ان يجان من ذلك  
 اصابع وثمانية اوتى عن عمر الراس بذلك اصابع وقال فرغ من راسه واجه **سجله**  
 من سرج الراس **سجله** عن عمر الراس غير يجب فاحتسبوا على ذلك بركة وقال ابو يونس  
 فلو مسح **سجله** استغفار الراس والرجلين في الممسح والوضوء يجوز فاعلم ان هذا الزعم



جاء به **مسألة** موضع من الراس متدبر وقال في الفقه هو خفي أي كان شاملا مع متدبره  
**مسألة** من كان على راسه منقوشة فدخل بين تحتها وضع على راسه خزانة بركة أن هذا ليس  
مستقاه لا يخرج **مسألة** إذا غلب راسه لا يخرج عن المخرج وعن ذلك رواية في أحد ما  
ما قلناه والآخرى أنه يخرج وهو من قبيل النقاء **مسألة** إصا الماء إلى داخل العين شدة  
خشل الوجه ليس يخرج وقال أصحابنا أن من خشل عن غير مثل ذلك **مسألة** المخرج  
لا يجوز به قال أبو حنيفة والشافعي ومالك ومالك والشافعي ولا يخرج وجهه واستحق ذلك جاب  
**مسألة** لا يخرج من الراس من غير أن يكون على راسه منقوشة أو لا يخرج وجهه واستحق ذلك جاب  
أبو حنيفة إنما من الراس من غير أن يكون على راسه منقوشة أو لا يخرج وجهه واستحق ذلك جاب  
وأما من الراس من غير أن يكون على راسه منقوشة أو لا يخرج وجهه واستحق ذلك جاب  
منها فيل وما أدرى من الراس **مسألة** الذي في عمل الأعضاء من واحد وأما في  
وأما في بركة وجهه استحق أن قال أن لا يخرج وجهه وليس يخرج وجهه من مال لا يخرج  
ولم يصح ما بها بركة وجهه استحق أن قال أن لا يخرج وجهه وليس يخرج وجهه من مال لا يخرج  
قال أبو حنيفة وجهه وقال مالك من الراس من غير أن يكون على راسه منقوشة أو لا يخرج وجهه واستحق ذلك جاب  
**مسألة** الفخذ في الطهارة المخرج على الرجلين وقال في الفقه الفخذ هو السهل  
وقال الحسن البصري وهو من جوارحه وأبو حنيفة في الفخذ روي عن جابر عن الصادق والشافعي  
كان عباس ومعه راض والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي  
وفض القرآن ما روي عن جابر عن الصادق والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي  
فقيهه ونسبه وروى أيضا عن ابن عباس أنه وصف وضوء رسول الله صلى الله عليه وآله  
في رجله وفي رواية أخرى قال إن في ثياباته المخرج والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي  
عنه في وسن روي عن جابر عن الصادق والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي  
روي عن جابر عن الصادق والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي  
منه ما روي عنه من قوله ذلك قال لا يخرج وجهه وليس يخرج وجهه من مال لا يخرج  
روى أصحابنا للكلين والكلين ما أفتان في وسط القدم وقال ابن جابر المخرج من تحتها  
بحسب استنباط الجليل بالمخرج وما لو كان من الكفتين ما عطا الله أن في ثياب من جاني القدم  
وكل رجلين من جاني من جوارحه ليس أن قال ما أفتان في وسط القدم من قوله السهل

مسألة

**مسألة** المواضع واجبة ومكان شاملا على الطهارة ولا تفرق بينهما إلا لضرورة قطع  
المرء ثم يتراد أوصل إليه الماء فإن جفت أعضاها ردت عاد الوضوء وإن بقي من ثيابه شيء  
ساقط إليه ولما كان أحدهما أنه إذا وقع له أن يجتأ عادوه قال عمر وسيفه والشافعي  
أنه لا يطهر رتبه وقال الثوري وأبو حنيفة وقال مالك وابن أبي ليلى والشافعي في ذلك  
لم يطهر طهارة وإن فرق لغير عزير بطلت ولم يمتنع وأما في المخرج **مسألة** المخرج  
واجبة الوضوء في الأعضاء كلها ويجب تقديم العين على اليد وقال أصحابنا في ذلك أن  
تقديم العين على اليد واجب قاله ابن عباس وقاديه وهو المروي عن سمعود والأوزاعي  
واسحق ومالك وأبو حنيفة ومالك والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي  
**مسألة** لا يجوز المخرج على الخنثى مع اختيار راسه المخرج كالمخرج وهو من قبيل المخرج  
أيضا وقال جميع الفقهاء في ذلك على اختلاف بينهم في مخرجه المخرج في السفر والمخرج  
مالك ومايات أحدها أن يخرج من الرأس غير بوقت وهو قول الشافعي في القديم وأما المخرج  
في السفر دون السفر وأما المخرج في السفر دون السفر وهو المخرج وهو المخرج وهو المخرج  
أيضا وليلة والمسافر في أيامه وبه قال الشافعي في الجديد وعليه أصحابنا وبه قال أبو حنيفة وبه  
الشافعي وروي ابن أبي ذؤيب قال بطل مالك المخرج في الخرايايم وكلمه دعا أن يكون في  
الخنثى على طهارة إلا ما حنيفة وأصحابه والثوري فإنهم أجابوا المخرج عليها وإن لم يمسها  
في طهارة ونحن إذا قلنا بجوازها عن الخنثى والمثلية فما دام الخنثى والمثلية ما قد يجوز  
له المخرج ولا يجوز بذلك يوم وليلة وسواء لم يمسها طهارة أو غير طهارة **مسألة** ذهبنا  
وأصحابنا لأن اجتبا المخرج ملحوظ من وقت الحدث فإذا مضى الوقت فقد انتفى حكم المخرج  
لا يجوز له بعد ذلك أن يخرج سوا كان قد خرج أوله مخرج وهو من قبيل مالك والثوري وأبي حنيفة  
وأصحابه وقال أبو حنيفة والمخرج والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي  
إذا انتفت من المخرج عنهم فما الذي يلزم للشافعي من أن أحدهما استباح الطهارة وأما  
عنه الرجلين وهو من قبيل مالك والشافعي والمثلية كما قدمنا **مسألة** إذا خرج في السفر  
ثم سافر فخرج من غير أن يمسها من غير أن يمسها من غير أن يمسها من غير أن يمسها من غير أن يمسها  
**مسألة** قال الشافعي ومالك واسحق وأبو حنيفة وأبو حنيفة وأبو حنيفة وأبو حنيفة وأبو حنيفة  
الشافعي وأبو حنيفة لم يمسها من غير أن يمسها من غير أن يمسها من غير أن يمسها من غير أن يمسها



٧  
وقال ابو حنيفة واحبا به والثوري انه يجوز ذلك لان الاحتيا وعندهم ان بطر الحديث  
طهارة كالملة ولا يراعي ان يكون الحديث على طهارة وتطهير لوليس الخفين اولا ثم غسل اعضاء  
اعضاء الخلف جازن الما حتى يصل الى اليك وجده جازله بموذلك المسح **مسألة** اذا جرح شخص  
من مضمون الحديث عثر او ساء على لم يخرجه المسح على الحديث اصله لان عند ذلك روى الحديث  
سواء كان ذلك قبله او كثيرا لا بد من جرحه وقال الشافعي ان تحرق من مضمون الحديث شيء بان شه  
فمن الرجل لم يخرن من مسحه طخت غير سائر جرح القدم حقا قوله في الحديث وجده قال الحسن  
جرحه وقال في الحديث ان تناحش وكثر لم يخر المسح وان كان في الحديث وجده قال مالك قول  
ابو حنيفة واحبا به ان كان الحرق قد تركت اصابع لم يخر المسح وان نقص عن ذلك جاز **مسألة**  
المتبرع بالبر الحديث ثم وجب الما فلا يجوز ان يظهر وجه على الحديث عند جميع النقص لا يتم  
لا رقع الحديث ومن شرطه المسح ان يلبس الحديث على طهارة وعثرنا انه لا يمسح حال الاحتيا  
وعثرنا الصريح لا فرق بين ان يلبسها على طهارة او غير طهارة فيجوز المسح عليها **مسألة**  
قال الشافعي لا يجوز المسح على الجوارب الا اذا كان شاملا وان اوجده لا يجوز المسح عليها  
وعلى حال وهو قول الشافعي في التبرع وذهب احمد وصاحب الجواز المسح على الجوارب بجميع  
اقدامه **مسألة** اذا مسح على ثنتين ثم نزع عمامة قال الشافعي والمذنب والام والنوب على والاذن انة  
دنا من الطهارة وعليها به وجوه وروى قال الاوترا وحسن واسحق وقال في كتابه جرحه  
وتجربا بين ابي ليلى بن محمد بن علي الجليلين فيه قال الثوري وابو حنيفة واحبا به والفرق **مسألة**  
اذا مسح رجله لساقي الخنتين يطير حكم المسح عند ابو حنيفة والاوترا على النكاحهما  
الشافعي وهو قول ابن العربي وقال في التبرع لا يطير **مسألة** قال الشافعي المسنون في مسح  
اعلى الخفت وسفاهه وروى في عمامته ان يغسل وسد بان الى وقاص والبري وقال ابن  
المسح على الناحية وروى الباقون فيه قال الثوري والاوترا على وروى ذلك عن ابن ابي نجاد  
وجابر والشمس والقضي **مسألة** قال الشافعي اذا مسح على الخفت يمسح عليه اسم المسح اجزاء  
فذلك ام اكثر وسواه مسجد يمسح اوبى بن بكير وقال ابو حنيفة يمسح بجميع فريضة اصابع  
**مسألة** اذا صاب اسفل الخنتين بخصائصه فذلك كنه الارض حتى كانت بمحور اصلوه في عثرنا  
وبه قال الشافعي قديما وقال علي بن ابي طالب عن ذلك مع بقا اليافئته وبه قال ابو حنيفة وعامة اصحاب  
الحديث وقال الشافعي في الجرحين وهما لثمة يمسح احبا به لا يجوز ذلك **مسألة** لا يمسح على

مسألة

من ثوبا وذا الوضوء ونكته افضل فيه قال اكثر الفقهاء قال مالك والثوري لا يمسح به في الغسل  
دون الوضوء وعلى ذلك عن ابن عباس وهو في ابن عمران ذلك كونه في الغسل والوضوء معا  
وبه قال ابن ابي ليلى **مسألة** اذا تطهر بالما قبل ان يمسح ثم استسقى كان ذلك حائزا ولا يكره  
في التيمم لان كلاهما من التيمم واجب عليه الطهارة والاستسقاء قد مضيا فمن قال لا يخرجه  
الاول له وقال احبا بالشافعي على من يمسح بالما في التيمم انه لا يجوز واجاز واذن ذلك الوضوء  
وكذا اوسع عن الشافعي شيئا قلناه وغلطه احبا به **مسألة** لا يجوز لغيب الحادض الحديث  
ان يسوا كثر من القرآن ولا يمسح اطراف الاوراق والمحف والشمع عند الغسل  
قوله لا يمسح الا المظهر وان اثاره بالقران دون الاوراق وقال الشافعي لا يجوز مسح  
ذلك وقال ابو حنيفة لا يجوز ذلك لغيب الحادض فاما الحديث فلا يمسح به قال مالك وسجاد و  
ان ذلك غير جائز ولم يثبتوا **مسألة** يجوز لغيب الحادض ان يقرأ القرآن في ابعاضها  
تد ذلك ليس بات في جميع القرآن الا في ابعاضه التي هي من القرآن وحده  
وانه وانما يمسح به في الاية من كتابه وقال الشافعي لا يجوز لها ذلك قبل ولا اية وبه قال  
وقال ابو حنيفة لقراءت القرآن دون الاية وقال داود وقراء الحبيب كذا وقال مالك لا يجوز  
لغايض ان يقرأ على المخلوق والمجرب يقرأ بالاية والامتن على سبيل التوسل بذلك  
سبحنا سقاها بالمحاج المرفوعة ان يمسح بالاية والامتن على سبيل التوسل بذلك  
فاقر كما يمسح من القرآن يدل عليه انه وروى الحلبي عن ابي عبد الله عليه السلام قال  
ساعة انقرا المشاة والحايض والحبيب والمخلوق لقراءت فقال لقرون ماشا **مسألة**  
لا يجوز استيقا الى القبلة ولا استوداعها سبل او غايطة الاعتناء لاصطرا ولا في الصعاري  
ولا في السباني وبه قال احمد وابو ثوري والشافعي وابو حنيفة واحبا به الا يوسف فانه روى  
بين الاستقبال والاستوداع وقال الشافعي لا يجوز ذلك في الصعاري دون البنيان وبه قال  
العاصم بن المطلب وعبد الله بن عمر ومالك وقال في مسحه داود يجوز فيها جميعا وقال  
عن ابن الزبير **مسألة** لا يستحب لبس من الغايطة والبول اسبابا لما اوجهاه ونعم  
بينما افضل ويجوز الاحتياط به عند الحاجة الا في البول فانه لا يراعى لما في حديثه ولا يمسح  
لشخص لم يجد الصلوة وقال الشافعي لا يستحب منها واجب ويجوز الما في الصلوة وادجبا على الصلوة  
على من لم يستنج وبه قال مالك وقال ابو حنيفة من مسح غير واجب **مسألة** حذرا استنجا وان



٨  
 سنة الموضع من الفضايلة سوا كان في الماء او بالاجساد فان بقي بدون ان يثقل استعمل في شدة  
 وان لم يثقل بالثقل استعمل ما اذا عليه حتى يثقل وقال في مالك وداود والاستحباب  
 يتلحق بالانتهاء ولم يتبرأ منه وقال ابو حنيفة هرسون والشيء يتلحق بالانتهاء  
 المندرج فيه يجوز الاستحباب بالاجساد في الاجساد اذا كان شيئاً غير مضموم مثل الخشب  
 الخرق والمزور وغير ذلك وقال في مالك وداود لا يجوز في غير الاجساد **مسألة** لا يجوز الاستحباب  
 بالنظر في المروءة وقال في مالك وداود لا يجوز ذلك **مسألة** اليوم الغالب  
 على الناس من البيع والبيع المثل للثقل لا يتفق لوضو سوا كان قائماً او قائماً على استحقاق  
 او مصطفاً وعلى حال ويد قال في مالك وداود لا يجوز ذلك في نفسه يتفق لوضو به  
 على حال وقال في مالك وداود لا يجوز ذلك او مستحقاً استحقاق وضوءه وروى عن  
 موسى بن ابي عمير والي يجلد ويضرب في غير ما ذكرنا من مالك وداود لا يجوز ذلك في نفسه يتفق لوضو به  
 محال الا ان يتفق بغير وجهه وقال في مالك وداود لا يجوز ذلك في نفسه يتفق لوضو به  
 وان قل لم يتفق وقال ابو حنيفة واصحابه وضوء من لا يثقل الا على من نام مضطجاً في وضوءه  
 فاما من نام قائماً او راكعاً او ساجداً او قاعاً سوا كان في الصلاة او غيرها فلا وضوء عليه  
**مسألة** ملازمة النساء وما شربهن لا يتفق لوضو سوا كان مما شرع في ذلك من وضوءه  
 من النساء وسوا كان ما شربهن باليد او بغيرها من الاعضاء بشرط كان او بغيره وضوءه  
 على ما عساه عيسى والحسن البصري ومحمد بن الحسن وعياض بن ابي عمير عن الثوري وقال في مالك  
 ما شرع النساء من غير ما على ان كان غير مجامع يتفق لوضو وضوءه كان او بغيره وضوءه باليد  
 او بالرجل او بغيرها من الجسد عساه كان او ناسياً وقال عياض بن عمرو بن مسعود  
 وبشر بن وائل لا يجوز ان يمسها يمس المتفق وضوءه وان سبها لا يجلد لم يتفق وقال في مالك  
 ان يمسها بغيره لا يتفق وان كان بغيره وضوءه لم يتفق وقال في مالك بن سعد واصحابه  
 وهو لحد الرافضين عن الثوري حتى قال في مالك بن سعد وضوءه من راحلها لا يتفق وضوءه  
 اذا كان في الحليل وضوءه وقال في مالك بن سعد وضوءه من راحلها لا يتفق وضوءه  
 ابو حنيفة والرافضة ان يمسها فامسها على ما يتفق وضوءه وان لم يتفق لم يتفق **مسألة**  
 من لا يفرج لا يتفق لوضو اي لا يفرج كان في سوا كان في جلا او اولى تاوسا وضوءه في وضوءه  
 طاهر الا ان كان اياهه ويد قال في مالك وداود لا يجوز ذلك في نفسه يتفق لوضو به

والثوري وابو حنيفة واصحابه وقال في مالك وداود لا يجوز ذلك في نفسه يتفق لوضو به  
 اذا استزجها بياض كفا يتفق وضوءه وهو المروءة عن عمرو بن عمرو وسعد بن  
 ابي دحاس والي يجلد ويضرب في غير ما ذكرنا من مالك وداود لا يجوز ذلك في نفسه يتفق لوضو به  
 والي يجلد ويضرب في غير ما ذكرنا من مالك وداود لا يجوز ذلك في نفسه يتفق لوضو به  
 وقال في مالك وداود لا يجوز ذلك في نفسه يتفق لوضو به  
 ذكر الصغير او الكبير استحقاق وضوءه وقال في مالك وداود لا يجوز ذلك في نفسه يتفق لوضو به  
 احسان من لا يتفق لوضو الا بغيره وقال في مالك وداود لا يجوز ذلك في نفسه يتفق لوضو به  
 فرج لا يتفق لوضو به وقال في مالك وداود لا يجوز ذلك في نفسه يتفق لوضو به  
 اذا كان خالياً من بياضه والحسن والرقم لا يفرج وضوءه ولا يستحق وضوءه لغيره  
 وهو سائب مالك وربيعة وقال في مالك وداود لا يجوز ذلك في نفسه يتفق لوضو به  
 البول والاضايط اذا خرج من غير سبيلين من موضع نزل البول من وضوءه اذا كان في  
 المدح لحد لحد وجلو احدهما من المائيط والمائيط عارة عن الخرج المفترض ولم يفرج  
 وان كان ما فوق المدح لا يتفق لوضو وضوءه وقال في مالك وداود لا يجوز ذلك في نفسه يتفق لوضو به  
**مسألة** اذا ادخل ذكره في مراح او رجل او فرج يمسها او يمسها فلا وضوء عليه  
 احدهما ان على الفل ولا يفرج من وضوءه ولا على الفل ولا يفرج من وضوءه  
 على هذا الرواية احد قائم في المسألة فلا وضوء عليه وضوءه وقال في مالك وداود لا يجوز ذلك في نفسه يتفق لوضو به  
 وقال في مالك وداود لا يجوز ذلك في نفسه يتفق لوضو به  
 ان لا يجب للفعل في وجع البهيمه واما في الفرج المسألة فلا وضوء عليه لوضوءه  
 عنهم عليهم ان حرمتم المسألة كرم الحلي ان الظواهر المتقدمة لوجوب الفعل على من اوجبه  
 نزل على ذلك بغيرها فلو لم يفرج وضوءه واما بعد الرواية لوجوب الفعل على من اوجبه  
 رواة الامة وعدم الوجوب وتدلها لوجوب الفعل على من اوجبه وروى عنهم عليهم ان حرمتم  
 اسكتها ما سكتها عنه **مسألة** المروءة لا يفرج وضوءه ولا يفرج وضوءه  
 جميع الفقهات ذلك واوجبها منها الرضوء وعلى الثوب **مسألة** لا يفرج من غير السبيلين مثل  
 الفرج والرقان والقصود وما اشبههما لا يتفق لوضو وضوءه وقال في مالك وداود لا يجوز ذلك في نفسه يتفق لوضو به  
 ان عمرو وعياض بن ابي اوتنه وفي غيرهم من اصحابه وسبيلين المسألة وما كان في الفرج



9  
شخص الوضوء اذا خرج وطهر وباقي اذا كان في سلاطينه وقال بدينه والباقي لا يشترط ان يكون  
وقال ابو يوسف وروى عن ابن عباس ان من غسل الوضوء في مكان كان طاهرا لم يضره الوضوء  
الا اذا كان في موضع **مسئله** المستحب ان يمسح بالارض او ما كان في الطهارة وبه قال مالك  
وعطاء والزهري واحمد وابن عباس والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي  
الصلوة تنقض الوضوء وبه قال الشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي  
الوضوء وبه وجه صحيح النقصان والصلوة كلهم الا ابو موسى وزيد بن ثابت والشافعي والشافعي  
عمر وابراهيم وعائشة فانهم قالوا لا تنقض الوضوء **مسئله** اكل لحم الخنزير لا ينقض الوضوء  
وبه قال جميع الفقهاء الا احمد وابن عباس فانهم قالوا لا تنقض الوضوء **مسئله** من شق الطهارة وكل  
فاحتمل لم يجب عليه الطهارة وطهره انك وبه قال ابو حنيفة والشافعي والشافعي والشافعي  
الطهارة وقال الحسن ان كان في الصلوة حتى في السنين وهذا الطهارة وان كان خارجا لصلوة في  
على الكف واعاد الوضوء لثبته **مسئله** اذا قضا وجعل الطهر ثم احدث ثم اعاد الوضوء  
ثم خطب المص ثم ذكر ان تركه عضوا من اعضاء الطهارة بين ولا يورى من الطهارة بين كان فانه  
ليس الطهارة واصل الصلوة من سائر الصلوات فنه وجب اعادته الوضوء لثبته في قوله اذا قال لا يكره  
قال اعاد الوضوء اذ لم يقل به حتى عليه **مسئله** ومن خطب الطهر فنه وجب اعادته الوضوء  
ثم صل المص ثم ذكر ان تركه عضوا من اعضاء الطهارة فانه بين صلوة الطهر عن طهارة  
ليس المص لا يكره لاشك انه على المص طهارة واما الكفة الطهارة وجب عليها عاده  
وقال مالك ليس الطهر في اعادته المص فانه احد لا يكره من سائر الصلوات اذا قال لا يكره  
الوضوء برغم حكم الحديث والاختلاف بين اذ لم يقل بذلك **مسئله** يجوز للرجل والمرأة ان  
يتوضعا كل واحد منهما منفصلا وضوئيه وبه قال الشافعي وقال احمد لا يجوز للرجل ان يتوضأ  
منفصلا عن المرأة **سائل المسئلة** اذا اتفق الختان وجب غسل  
سواء انزله لم يتزل وبه قال جميع الفقهاء الا داود وقراسم من تقدمه من سائر الصلوات في سائر الصلوات  
ابن حبيب وزيد بن ثابت وغيرهم **مسئله** اذا انزل الرجل غسل وجب عليه غسل سواركا  
بعد ان يولوا وقوله فان دأى بملكه ووقد انزل كذا لم يجب عليه غسل وان لم يكن باليد  
عليه عاده غسل وان انزل بعد غسل وجب عليه غسل سواركا في قبلي يول او يمسح  
وقال مالك لا يغسل عليه سواركا في قبلي يول او يمسح وقال داود ان كان قبلي يول فلا يغسل

سائل الغسل

ان كان

وان كان بعد البول فغسله غسل وقال ابو حنيفة ان كان قبلي البول فغسله غسل  
ان كان بينه وبين غسله **مسئله** من اغتسل من غير ان يغسل يديه وجب عليه غسل  
قال مالك واجابته وقال ابو حنيفة لا يجب عليه غسل الا ان يغسل يديه **مسئله**  
الكا اذا استلم بماء على الشئ لم يجب له غسله له ذلك وبه قال الشافعي وقال احمد وما كان عليه  
الغسل واما مالك فلا يغسل الا في الاصل عليه وبه قال مالك في الاصل **مسئله**  
اذا اغتسل من غير ان يغسل يديه ثم استلم بماء على الشئ لم يجب له غسله له ذلك وبه قال الشافعي  
في الاصل من الجارية غير لازم وبه قال الشافعي في الاصل من غير ذلك وبه قال مالك  
**مسئله** لغرض في الغسل ايصال الماء الى جميع البدن وفي الوضوء ايصال الماء الى اعضاء الطهارة  
وليس له قسرا يجوز ان يغسل الا ان يغسل الا ان يكون الغسل تسعرا اطال والوضوء بعد  
وبه قال مالك وقال ابو حنيفة ومالك لا يغسل الا ان يغسل الا ان يكون الغسل تسعرا اطال والوضوء بعد  
من شق **مسئله** من وجب عليه الوضوء وغسل يديه اجزأه عنها الغسل وبه قال جميع  
الفقهاء الا الشافعي فان له فيه ثلثة اقوال احدها ما قلناه وعليه يعتمد اصحاب  
والشافعي ان يجب عليه ان يتطهر ثم يغسل او يتطهر بعد ان يغسل واما مالك انه يجب عليه  
ان يتطهر ولا يمسح عنه فرض غسله الا في الاصل في الشئ فانه ما بقي وهذا اجزاء **مسئله**  
الترتيب فاجبة الغسل من اجزاء يديه سائر اجزائه ثم سائر اجزائه ثم سائر اجزائه  
ذلك **مسئله** على جبهة الايمان وسحب وبه قال جميع الفقهاء وذهبوا الى ان يغسل يديه  
وروي عن ذلك عن علي بن ابي طالب **مسئله** يجوز غسل الجبهة من طهر الجبهة في الاصل ولا يكره  
من الزوا ان كان اغتسل فانه يغسل قبل طهر الجبهة وبه قال الشافعي الا انه قال وقت الاحتياط  
وقت الزوا وبه قال الا اذا اغتسل قبل طهر الجبهة وبه قال جميع الفقهاء وبه قال مالك  
ان يغسل يديه ثم يغسل فانه يغسل ولم يبرح فله يمسح **مسئله** اذا اغتسل ونوى به الجارية والجمعة  
عنها وبه قال ابو حنيفة والشافعي وقال مالك لا يجوز يمسح في كل واحد منهما **مسئله** اذا  
اغتسل على واحد او على يديه على الجارية فلا يغسل الجبهة ولا يمسح عن واحد منهما لما ثبت في الاصل  
ان الوضوء والغسل لا بد منهما من اليقظة وبه قال مالك وقال ابو حنيفة يمسح **مسئله** اذا  
اغتسل ونوى به غسل الجبهة دون غسل الجبهة اجزأه عنها لغوهم بالاجزاء اذا اغتسل

ج



مسائل التيمم

عنه واحداً لانه من الاعمال الكثيرة والمختلفة فان احدهما ان يجزئ عن الغسل من الخبث  
والغسل من الجنابة والآخر ان يجزئ عن غسل الجنابة لا يجزئ هذا بقوى ايضا عنى وقالوا  
يجزئ عنها **مسألة** اذا اغسل بيته على وجهه دون غسل الجنابة لم يجزئ عن واحد منهما  
لوجوب التيمم في الغسل ولم يجزئ الغسل من الجنابة فوجب ان لا يجزئ عنها ولا يجزئ ايضا  
غسل الجنابة لان غسل الجنابة انما يرد به التطهيف ومن وجبت لا يجزئ فيه ذلك وقالوا لا يجزئ  
اخره عن غسل الجنابة ونحوه اخره عن التيمم فلا بد من غسل الجنابة على وجهه بغير غسلها  
انته غير واجبة **مسألة** الغسل من غسل الميت واجب على كل واحد منهما ولو لم يصبه  
وهو ميتا لم يطرأ وقالوا لا يجزئ من غسله واجبا به والتيمم وما كان وعامة الفقهاء ان يجزئ  
ليس بواجب وكذلك الوجه وقالوا لا يجزئ من غسله بغير غسله من غسل ميتا وقالوا لا يجزئ  
من سبه واجبا للغسل ليس بواجب **مسألة** التيمم اذا كان بغير  
الوضوء يكفي فيه وضوء واحد لوجهه وكيفية به فان لم يزد على وضوءه لم يوجب وما كان  
واضح فاذ كان بغير الغسل فضررتان وضوء واحد وضوء لكنتين وقالوا لا يجزئ  
على كل حال وضوء واحد لوجبه لوجبه وضوء لكنتين وضوء لكنتين وضوء لكنتين  
اجبا بها منهم على بغيره وهو قالوا لا يجزئ من غسله بغيره وضوء واحد وضوء واحد  
واضح وضوء واحد وضوء واحد وضوء واحد وضوء واحد وضوء واحد وضوء واحد  
وكذلك من التيمم في الغسل وضوء واحد وضوء واحد وضوء واحد وضوء واحد وضوء واحد  
في اجبا بها من قال بغيره واحد في الموضعين جميعا اختياره المرفوض وقالوا ان يرد  
بغيره وضوء واحد وضوء واحد وضوء واحد وضوء واحد وضوء واحد وضوء واحد  
يجزئ بغيره الى التيمم من غسله بغيره وضوء واحد وضوء واحد وضوء واحد وضوء واحد  
ولا يلزم ان يكون داعيا ولا يجوز التيمم بالوضوء وغير ذلك من المعاون وهو قالوا لا  
الا بانه اعتدوا بالتراب والجر اذا كان في ذلك وضوء واحد وضوء واحد وضوء واحد وضوء واحد  
او وصلها من الجدا لا يجزئ التيمم به به فان ما كان لا ان اعتدوا ان يكون من غير  
الارض وما يتصل بها قال الشورى وهو وراعى نحو التيمم بالارض ويكفي بالارض  
سواء كان متصلا بها وغير متصل كالخشب وغير ذلك **مسألة** لا يجوز التيمم بغيره من  
نوته او زرع او كحل او سلع غير الماء غلب عليه لم يندب قوله ثم فتيتموا صحت

والصغير

والصغير هو التراب الذي يخالط غيره فذكر ان دبره والوجع وعجزه وقالوا لا  
واجبا اذا غلب عليه لا يجوز التيمم به واوله لم يلب فيه فلا بد من الغسل وضوء واحد  
التيمم به وقالوا لا يرد من اجبا لا يجوز **مسألة** التيمم بالتراب المستعمل في التيمم لا يجزئ  
وقوله اخرى لقوله ثم فتيتموا صحتا وعجزا صحتا وضوء واحد وضوء واحد وضوء واحد  
التراب والتيمم به وان كان لا يصدق بعضه فلا بد من التيمم بغيره وضوء واحد وضوء واحد  
وقالوا لا يجزئ التيمم بالتراب المستعمل في التيمم لا يجزئ التيمم بغيره وضوء واحد وضوء واحد  
بالرسل لا انه حجر ولا شئ فيه فلا بد من التيمم بغيره وضوء واحد وضوء واحد وضوء واحد  
سعه في التيمم لم يجزئ لا بد من التيمم بغيره وضوء واحد وضوء واحد وضوء واحد وضوء واحد  
كان اكثر من التيمم بغيره وضوء واحد وضوء واحد وضوء واحد وضوء واحد وضوء واحد  
تطاول الزمان فله فيه فلا بد من التيمم بغيره وضوء واحد وضوء واحد وضوء واحد وضوء واحد  
فدون المردم لم يجزئ عليه شئ وان كان اكثر من التيمم بغيره وضوء واحد وضوء واحد وضوء واحد  
يجزئ ويصير ثم يجزئ مقدم العين على الشئ وقالوا لا يجزئ التيمم بغيره وضوء واحد وضوء واحد  
وقالوا لا يجزئ من التيمم بغيره وضوء واحد وضوء واحد وضوء واحد وضوء واحد وضوء واحد  
تضمن الوقت ولو لم يوال بحر الوقت وفات الصلوة وخالف جميع الفقهاء في ذلك **مسألة**  
من غلبت بره من الدوامين من طهره وضوء واحد وضوء واحد وضوء واحد وضوء واحد وضوء واحد  
**مسألة** من تيمم الصلوة الى صلاة جازله ان يوازي التيمم في الغرض بغيره ولا فرق بين  
ان يوازي التيمم في الغرض الى صلاة جازله او التيمم في الغرض الى صلاة جازله  
فريضه ووافقتا الوجوه في انهما جازلان وجب على الغسل من الجنابة ولم يجد ما جازلان  
تيمم ويصلي وهو ملحق بجميع الفقهاء والصحابة وروى عن عمر وابن مسعود انهما قالوا لا يجزئ  
**مسألة** اذا تيمم للجنب بيته ان يجزئ من الطهارة الصغرى وقولنا في الجنابة قالوا لا يجزئ  
يجوز له الدخول في الصلوة ويصلي في المسئلة لا يضر فيها لا اجبا بها على التيمم والذي  
المذهب ان لا يجوز له ان يدخل بنية الصلوة لان التيمم يحتاج الى نية ان يبول من الوضوء او  
يدخل من الجنابة واوله شذوذ لم يصح التيمم وايضا فطرته احتياطا متى اعاد التيمم لصح  
واخذ وضوءه سقيت فان قلنا ان من تيمم استباح الصلوة من حيث جازله الى  
في الصلوة كان قريبا او بعيدا ولا يوجب التيمم اذا وجب الماء قبل الدخول الى الصلوة



استقضت عليه وجوب عليه الطهارة وهو من جميع الفقهاء وقال ابو سلمة بن عبد الرحمن  
لا يطيل **مسألة** من وجد الماء بعد دخوله في الصلاة فلا يجزئ فيه روايتان احداها وهو  
الاختلاف ان اذا كبر بكثرة اجزاء من صلاته وهو من غير الماء واحد والى قول  
الثاني انه يخرج ويتوضأ ما لم يركع وقال ابو حنيفة والثوري يطيل صلواته وعليه استعمال  
الماء اي وقت كان الا اذا وجد في صلوة العبد من الصلاة او وجد سورتهما وقال ابو حنيفة  
بعض في صلواته وتكون نافذة ثم يتطهر ويصليها وقال ابو حنيفة في صلواته بغيره **مسألة**  
من صلى نيتهم وجد الماء لم يجب عليه الاعادة وهو من جميع الفقهاء وقال طائفة من اعادة  
الصلوة **مسألة** لا بأس ان يجزئ من صلوتين نيتهم واحد فرضين كانا او نيتين ادا بينوا  
فأتموا وعلى كل حال في وقت واحد او وقتين وقال مالك لا يجوز ان يجزئ من صلوتين فرض  
ويجوز ان يجزئ من فرضية واحدة وما شاء من المنافاة وهو الحق على من عصى وان جاز  
وبه قال مالك واحد وقال ابو حنيفة والثوري يجوز ذلك على كل حال كما قلناه وهو من جميع  
سديد ابن المسيب والحسن البصري وقال ابو ثور يصلي فرضتين في وقت واحد ولا يطيل  
فرضتين في وقتين **مسألة** التيمم لا يرفع الصوت ما لم يستباح به الا في صلاة الصلوة  
لانها لخصوات ان يجب اذا تيمم صلى ثم وجد الماء وجب عليه التيمم في ذلك ان لم يجد  
ياق وبه قال كافر للفقهاء الا داود وبعض اصحاب مالك فانهم قالوا لم يرفع الصوت  
يجوز للتيمم ان يصلي بالتوضيئين على كراهته وانه لا يجب التيمم على من كراهته لغيره  
فلم يجزئوا نيتهم فيصلي بين ان يكون اما نية او شغرة او قال محمد بن  
الحسن لا يجوز **مسألة** لا يجوز التيمم الا في اخر الوقت عند خوف من وقت الصلوة بغيره  
الا احتياط ما احتيا والمروية في ذلك وقال ابو حنيفة يجوز التيمم قبل دخول الوقت وقال مالك  
لا يجوز الا بعد دخول الوقت ولم يمتنع **مسألة** طلب الماء واجب متى تيمم من غير  
طلب لم ينجح تيممه وبه قال مالك وقال ابو حنيفة الطلب غير واجب **مسألة** كل من غفل  
الماء لم يجزئ نيتهم طويلا كان او قريبا لقوله نعم او على غير ذلك قوله فلم يجزئ  
سواء في نيتهم او لم ينصلي وبه قال جميع الفقهاء وحكم عن بعضهم انه قال انما يجوز في الشف  
الطول الذي تصرفه الصلوة **مسألة** المتيمم الصلوة اذا اقتدأ الماء بان يكون في مرتبة  
الغايير او عن نصب ساو دعا وضاع وقت الصلوة يجوز ان تيمم ويصلي ولا اعادة عليه

ولا كذا اذا

ولا كذلك اذا جيل بينه وبين الماء لغيره فلم يجزئوا ساء في نيتهم وبه قال مالك  
الا في نية ومثله حال الشافعي لا انه قال اذا وجد الماء توضأ واعاد الصلوة وقال  
سعيد ومالك في نيتهم ولا يصلي على بصري حتى يجد الماء عينا في نيتهم روايتان احدهما  
من صلى على غير نية لا يصلي **مسألة** من صلى نيتهم جازله ان يستلها من ماء  
شاء من النوافل والعروض على ما يشاء ولا يجوز ان يستلها لغيره انما في نيتهم ان  
التيتم لا يجوز الاعتناء في الوقت وذلك لما لا يجوز ان يستلها لغيره في وقت  
فرضية ولا في نية ان لا يستلها لغيره في وقت فرضية ولا في نية ان لا يستلها لغيره في وقت  
فرضية ولا في نية ان لا يستلها لغيره في وقت فرضية ولا في نية ان لا يستلها لغيره في وقت فرضية  
وقال مالك لا يجوز من اصل **مسألة** اذا تيمم ثم طلع عليه ركعتان لم يجزئ عليه في ذلك  
الماء ولا لمستدفع عليه لان بعضه حال حال وجوب الصلوة وقصص وقتها والحكم  
من فرقها وقصص وقت الطلب ولا يجب عليه ذلك وقال ابو حنيفة في ذلك **مسألة**  
المجذور والجذور ومن اشبهها من به عرض محض يجوز معه التيمم مع وجد الماء  
وهو قول جميع الفقهاء الا طائفة من اصحابنا فانهم قالوا يجب عليها استعمال الماء **مسألة**  
اذا خاف الزيادة في صلاة وان لم يجد الماء جازله التيمم وبه قال مالك وابو حنيفة وعاء  
الغفلة والشافعي في ان احدهما يجوز ولا يخفى لا يجوز **مسألة** اذا لم يجد الزيادة  
ولا التيمم غير انه قد نسي استعمال الماء ونورته فطهره وبغير شيا منه وسقوه به يجوز  
لان نيتهم لان الزيادة على كل خوف ولكل الاحتياط ولكل قدح وان فاما اذا لم يتوضأ  
ولا نيتهم في صلاة ولا تحاف التيمم وان صرا على طهارة فلا خلاف في انما يجوز له التيمم **مسألة**  
الاحتياط في نية التيمم والزيادة في صلاة الصلوة ووجوب الغرض وغير ذلك لا يخفى  
مدر التيمم وبه قال جميع الفقهاء الا داود وبعض اصحاب مالك فانهم قالوا يجوز ذلك **مسألة**  
اذا خاف من استعمال الماء المشقة البدية وامكنه ان يخففه وجب عليه ذلك بالخلق فان  
لم يمكنه شيعه وصلى الا اعادة عليه وقال الشافعي ان امكنه استعمال غيره من الماء وجب  
عليه استعماله وان لم يمكنه تيمم وصلى وان كان في مكانه على الاعادة بخلاف بينهم  
والكان ساء في نية تيمم **مسألة** من كان في موضع جرح او بضع اعطاه نية ما  
لا ضرر عليه والباقي على جرحه وعلى بضعه وجوبه ولا بأس بالزيادة في التيمم ولا يفضل  
الاعضاء العصى الصلوة من لا دجوة لا يرة والاحتياط وان غلبت ثم شيعه كانا خط و







**مسألة** اذا اجتمع حزن وحافض وميت وبهم من الماء ساكنهم اصبهم واين هو ساكن لو  
بمنتهى كذا وحزين من ان يستعمله واطهر منهم وان كان ساكنا لا يخدمه فيها اولى به لان الروا  
اختلفت في ذلك وجه لا يخرج منها جاحل في التميز ولا في التام في الميت الحق به واداء الحق  
بحزن وجنب والمسله معاهدا كما يحترق ايضا ولما في تلك احوالها مثل قولنا والتك  
ان المحزن اولى والقاتل ان الحنينا اول **مسألة** اذا عدم الماء ووجد باقى في حبس  
سعه الحزن فقال له انسان انا ابيك بالنبه فان كان له ما ينقض برحمته لم يضره  
وان لم يكن سعه ما ينقض به ذلك لم يضره عليه المستعمل لان غير واحد لما وقا انك يلزم  
ولم ينقض **مسألة** اذا نظرت المصلوثة او تيمم ثم ارتدت ثم رجعت الى الاسلام لم يبطئها ثمة  
ولا ينقضه من فوائض الطهارة بكونه ملبس من جهتها لانها في تلك الحالة احوالها  
يطلقان والاحتمال يطلقان والقاتل يطلق الشبه دون الطهارة **مسألة** العاصي يفر اذ اعاد  
الماء وجب على المستعمل ان يفتق الوقت ويصلح الاعادة عليه ولا يتركه في ذلك  
فيمسحوا ولم يفرق وقال في المستعمل وقتا في وقتا في وجها **مسألة** اذا جامع المسافر فوج  
وعدم الماء فانه ان كان سعه من الماء ما ينقض به فوجها فلو ذلك وتبرأ وصلى ولا اعاد عليها  
لان الفحاشية قد زالت فالتيمم عليه عدم الماء يستلزم به الفرج وحسن الخوف فيه وان لم يكن معها  
ساكنه فوجب عليها الاعادة انما في غير وجهان احدهما يجب والآخر لا يجزى الذي استتبعه  
منهنا لا اعاد عليها **مسألة** الحبيب اقام عدم الماء تيمم من سائر المصلوثة فاذا تيمم جازله  
ان يستعمل مصلوثة كثيرة وايضا وقفا في سائر فضا واحدا وما شاء من التوافل وقد مضت  
هذه المسئلة فان احدث بعد هذا التيمم ما يوجب الفرج ويجوز من الماء لا يكتفه بها ثمة اعاد  
تلا شتم في ذلك الماء ولما في فيه فكل احد يمسك بالثقة ويطهره فيتم في ذلك الماء في غسلها ثمة  
وتيمم بها ثمة على المسئلة المزمعة فان اذا وجد من الماء سالا يترك الطهارة استعمل في ذلك  
الماء فاما يكتفه ويصلي كما وعفا ان فزعه **مسألة** الارض اذا اجتمع تحتها سائل  
وما اصبه وطلت عليها الشئ وصحت عليها الحج حتى زالت عين الفحاشية فانها تطهر ويجوز الجهر  
عليها والتيمم عليها وان لم يطهر عليها الماء فيه فان التيمم القديم وقال في جنبه تطهر ويجوز الصلوة  
الصلاة عليها كغيرها من التيمم بها وقال في جنبه فانها لا تطهر بغير من الماء عليها ولما بين  
العمل الطائفة فلو لم تيمم بها كغيرها من التيمم بها فبطلت به نجاسة ومسلية زوالا لثباسة

عن

عن هذه الارض وانما يمسح عليها وذلك يحتاج الى دليل وروى ابو جعفر الحنفى عن ابي  
ابن ابي ابي بكر اشركت عليه الشمس فغسل سائل الحيف **مسألة**  
وطولها يقضى في الحج بغيره فان وطئها جاحلها افاض ايضا وجاهله يحرم ذلك  
شئ عليه وان كان عالما بها اثم واستحق العقاب ويجب عليه التوبة بخلافه في سائر  
وكان عن تأويله الكفاية ان كان في اول الحيف فربما وان كان في وسطه فحقت دنياه  
وان كان في آخره فم دنياه وبه قال اكثر في القديم والمذهب الا لكونه واجدا حتى اذا  
انهم لم يقولوا ان عليه فاحترق شيئا وقال في الحديث لا كفارة عليه وانما عليه الاستغفار والابت  
وبه قال ابو حنيفة واجها به وماك والنوى وبذلك منعتا مطافا الى اجابة الموقد ما روى عن  
ابن عباس ان النبي عليه السلام قال في اصله وطئها يقضى بغيره وبها اول نصف **مسألة**  
بأثره الحافض فيها فرق المرح وتحتا لركبة الى القومين مباح بل خلات وما بين المرح الى  
الركبة عشا المرح فيه خلاف فلو انما يجوز لترجع الاخبار في احواله الموقد عليه وقال  
مجاهد بن الحسن وسالك وهو اختيار الماصي المروزي ان اجتناب الفضل وقال في سائر واجها به  
النوى وابو حنيفة وابو يوسف في ذلك فمهم **مسألة** اذا انقطع دم الحيف جاز لها  
لزوجها وطئها اذا غلبت فوجها سالا كان ذلك في اول الحيف او في آخره وان لم تقبل وقال  
ابو حنيفة ان انقطع دمها لا تزوج من الحيف وحسنه في ايام حبل وطئها ولم تراجع فمقتل لغرض  
وان انقطع في دوران العثرة لم يحل ذلك الا بعد ان توجد سالا في الحيف وهو ان تقبل  
او تميم ونصلي فان تيمم ولم تقبل لم يحل وطئها فان حرج عنها الوقت ولم تصلح جاز وطئها  
وقال في سائر في حبل وطئها الا بعد ان تسبح مثل الصلوة اما بالمثل ويجوز للمار بالتميم عند مكة  
فابتدأ سائر سائر الصلوة فلا يحز وطئها على حاله في الحن البصر والفرقة واليوت والنوى  
**مسألة** المتحاضة اذا كان لها طهرين تيمم بين دم الحيف ولا تتحاضه رجعت اليه فان كان لها  
عادة قبل ذلك لمح واجها وان كانت مستعدة دمرت نصفه الدم رجح واجها وان لم تيمم فارت  
له عادة فتابها او فرت وكل شهر ستة ايام او سبعة ايام وبه قال اكثر في القديم والتقليد والقول  
الاخر انها تملك على الحيف ككل شهر وهو يوم وليلة وقال ابو حنيفة لا اعتبار بالتميم بل الاعتدال  
بالعادة فان كان لها عادة رجعت لاجها وان لم يكن لها عادة وكانت شبيها فانه بعض الحيف  
عن وهو عثرة ايام وان كان لها عادة فتابها فاحض الحيف وسرلها ايام وقال في كذا



مسجد اذان

[illegible]



وبه قال ابن عباس وأصحابه وكافوا المغنم وقال أبو يوسف أنه أحسن فيها لأن أقل الناس  
يحب أن يربح على أكثر الخبيث **مسألة** إذا أولدت المرأة ولم يخرج منها دم أصلا ولم يخرج  
أكثر من ثلثها لا يجب عليها غسل وهو أحد قولين وله قول آخر أنه يجب غسل يخرج الولد **مسألة**  
إذا دخلت المرأة المني وهو عترة أيام عترة وعنترت ستون يوما كان ما دخل العترة إليها  
استحاضت ولقيت بها زاد على اثنين فإن احتجما أن ترد له ما دخلها كان كات منيرة دعت  
لله القين وإن كان متداولا لم يجر لها رد له العادة وإن كانت يتدرج فيها فإن احتجما  
ترد له أقل الناس وهو سائر ونقض الصلوات **مسألة** إذا دخل غلب عاده النساء ونقضها  
زاد عليها وقال المرقا لا ترد له ما دون اثنين ويكون الحج نفا **مسألة** الدم الذي  
قبل الصلاة مغلوط لا يجب نفا سائر الحج بين لاصون في كونه نفا وما يخرج منه عترة  
يكون نفا لأن اسم النفا سائر وله دم فخرج يخرجها الولد واستحاضت حتى يخرج ذلك  
فقال أبو حنيفة المروءة إذا لم يمسها نفا قبل ما قبلها ومنهم من قال إنه ليس بنفا **مسألة**  
أن يخرج قبل الصلاة ليس يحض عترة لجمع الفرق على النفا للمستحاضين جعلها التحض  
وأما اختلافه في حبها قبل أن تستنظف وتغتسل لاحتسابه ولا يجب أن فيه فإن منهم  
من قال إنه يحض ومنهم من قال إنه لا يحض **مسألة** إذا ولدت ولدين وذات لدم عترة  
اعتبره الناس من الأول والخروج من الثاني لأن كل واحد من الاثنين يوجب الاسم بانه نفا  
فقد وثقنا من الأول واستوفينا إمام النفا من الأخير لثبوت الاسم لها وفيه قال أبو  
المروزي وأبو الطيب الطبري ومنهم من اعتبر من الثاني وقال أبو العباس ابن النفا  
أول النفا من الأول لا من الثاني وأخبره من الأول أنه لا يخرج ثم قال في المسألة لم يفرق  
أصحابنا وأما في أنه من الأول والثالث أنه من الثاني وقال أبو يوسف يكره  
من الولد الأول كما قلناه إلا استهما فالوكان بين الولدين ويعون يوما لم يكن الموجد  
عقب الأول **مسألة** نفا إذا مات الدم ساعدت ثم انتظت بعد أيام ثم رأت  
يوما وليلة كان ذلك كله نفا ولا شيء فيه فإن أحصاها قبل ما قبلها والله أنه لم يفرق إلا  
اعتبره ذلك خمسة عشر يوما لا أقل من عترة وأدوات ساعدت نفا ثم انتظت  
عشر أيام ثم رأت طهر أيام فانه يكون من الحيض لما قبله من أن أكثر أيام نفا عشر  
أيام لا فادأبت ذلك وقد تضمنت العترة حتى أن يكون أيام النفا قد مضت وقلنا

يكره

بكونه حقا لا بد من قديمه عند النفا قبل الطهر وهو عترة أيام وأما اعتبار الطهر من  
الحيض والنفا فلا خلاف فيه وأما اعتبار ما قبله من الحيض والنفا فلا خلاف فيه  
ولكن فيه قولان أحدهما أنها قبلها والله أن يكون ثلثها ولا أول نفا وفيها قولان  
أحدهما طهر والله تحقيق وقال ج يكون الزمان وما بينهما نفا **مسألة** المستحاضة  
من برسلها يول يجب عليها تحديد الوضوء عند كل صلاة فريضة ولا يجوز لها أن يجها  
بوضوء واحد بين صلوات فرض هذا إذا كان الدم لا يشبه الكبريت فإن نفا كلف  
ولم يسل كان عليها غسل الصلوة الفجر وتحديد الوضوء عند كل صلاة فما بعد وإن سال  
الدم عدا الكبريت كان عليها غسلها في اليوم والليلة عند كل صلاة الطهر والمصر  
جمع بينهما وغسل للفجر والعشاء الأخرى على ما بينها وغسل الصلوة الفجر بصلوة الليل بصلوة  
الليل بصلوة طهر الفجر وتصل الفجر لها وقال ابن جهمود الوضوء عند كل صلاة ولا يصح من بين  
بطانة واحدة ولم يعرف غسل فيه قال **رو** وقال **ح** ستون وقت كل صلاة  
يجوز لها أن تجمع بين صلوات كثيرة فريضة وقت واحد **مسألة** وبهعه وداود لا  
ليس يجوز ولا يجبا الوضوء **مسألة** إذا انتظت دما احتجاجة وهي في الصلوة  
عليها أن اعتنى بصلواتها ولا يجب عليها استنفا فلا ناعا والخروج من الصلوة عليها  
تحتج الأول ولا دليل على ذلك وقال ابن شرح فيه وجهان أحدهما ما قبلها وهو  
يجب عليها استنفا الصلوة وبه قال **مسألة** إذا كان دما متصلا بغيرها  
ثم انتظت الدم قبل أن يدخل في الصلوة يجب عليها تحديد الوضوء ما لم يمتلئ بصلوات  
ثم عاد الدم لم ينع صلواتها وكان عليها إعادة سوا عاد الدم من الصلوة أو بعد  
الفرج سوا ما قبلها ذلك لأن الدم إذا كان سائلا فهو حدث وأما جهرها أن تصل  
مع الحدث إذا توضأت وتبى توضأت وانتظت وجها كما قال جهمود **مسألة** يجب عليها أن  
الوضوء والوضوء إذا أعادت الوضوء كانت صلواتها ماضية بمجموع وأما ما قبله وليس  
صحتها دليل وقال ابن شرح أن عاد قبل الفجر من الصلوة فيه وجهان أحدهما  
صلواتها وعلى الصحيح عندهم والله أنه لا يسل **مسألة** إذا توضأت المتحاضة  
وأول الوقت وصلت فآخر الوقت لم يجرها تلك الصلوة لأنه يجب عليها تحديد الوضوء عند  
كل صلاة وقال ابن شرح فيه وجهان أحدهما ينع صلواتها على كل حال والله أن كانت غلظا



١٤  
بئس من اصاب المصولة مثلما تنظر جماعة اطلب ما في المصوعة او غير ذلك كانت حلوا  
ماضية واما ان تفر ذلك لم تحضر **مسئله** اذا كانت من حرج او من غير حرج  
دنه بخودان يصلح معه فان كان اعم بغيره من غيره وقصوه وقفاش واحصاه وبغيره  
الاستحاضة بحيث لا يكون له غير انهم قالوا لا ينقض اليقين من غلظ او خفان من غير  
**كتاب الصلوة باب الواجب** **مسئله** لا يجوز استعمال المصولة قبل دخول وقتها وذلك  
جمع الغلظة ودون بعض الروايات عن ابن عباس اذا قال بخود استعمال المصولة قبل  
الزوال لا يفتل **مسئله** الدولك عزها الزوال وقه ثابت ابن عباس وابن عمر  
هريق وشراحها وروى عنه في بيان سعة اوقات الدولك هذا الغروب **مسئله**  
اذا انشأ المصلي قبل دخول وقت الظهر وقا لي الف الف بطل من الله فان جازا المصولة  
حتى يصير الف مثل لشرك قبل الزوال وقا لاجل اني اخرا لنفسي الزوال مستمرا من ان افعل  
وقا وهذا الذي ذكره كس من صفات في اختيار نعيم النوافل المجدد ذكره اوصافا في  
باب الاصل **مسئله** اذا انشأ المصلي قبل دخول وقت الظهر فخصه مستمرا وما يفتل به  
ثم ذكره شك بينه وبين المصولة ان يصير اعم من ذلك فله ان يادامه ذلك حتى لا يفتل به  
وقت المصولة ان يبقى من المصولة اربع ركعات فخص المصلي بذلك في كل ركعة من ركعاته  
لخصوصه وقت الظهر واراد عليه ليس يكونه وقت دليل يجب اعتداه لخصوصه والعم  
وقت الظهر اوصافا على كل شئ منه وبغير الزيادة من بعض زيادة الفواصل اصل النص في  
خلافه فاذا اراد ذلك في زيادة مخرج خرج وقت الظهر قال شرف في جوامع الباشا ابن مسدد  
ودوالحسن بن صليح بن ابي يوسف ومجيب ابوبؤر واجيب بن ابي ابيهم قالوا لا يفتل  
وقت المصرا لا يجزى ان يخرج وقت الظهر الذي هو ان يصير كل شئ منه وقال قوم وقت  
الظهر مبتدئ من مجزى الزوال لا من غير الشئ وبه قال الخواس وعطاء بن واخذه ابن  
مسحاجا وبه ذهب ابي قوم زمانه با الحديث من مسحاجا وقال ابن حزم وابو ذر وابن  
اوصافا دليل كل شئ منه فخرج وقتها المصرة في مخرج وقت الظهر لا ان يبقى من الوقت  
مستمرا ما يفتل به اربع ركعات ثم خرج وقت الظهر ويكون باقي الغلظة اعم من ان يفتل به  
المصرة وعن ابن روايات احدثها وهما المشهور وعلمنا ساطون ابن اخيهما ارضا  
فلم يكن شئ عليه ثم ما يدركه وقت المصرة ودوى ابي يوسف في رواية شاذة ان اخروفت

دونان

[illegible]

11

١٨  
تبا على من ترك ركعة من ركعات الوقت **مسألة** إذا درك من أوالوقت مناديا فحضر  
أربع ركعات لم يجز له تركها ولا المأخوذ والمنفرد والمضي وأطلق مقارنا ما يسهل  
فإن ركعات ركعتي الظهر من ركعات أوالالجنين أربع ركعات ونصبه الباقية  
كركعات ركعتي ذلك وقال باقي أصحاب شرا بركعة الص **مسألة** إذا أعلني  
في وقت الصلوة لم يبره عداها فلا ن القضاء وقض ثمان وأصل ركعة الأربعة فأدرك  
عليه أياما أحجب لم تقض يوم وليلة وروى ثلثة أيام وقال لا يحس عليه القضاء لم ين  
الاحتياط وقال لا يحس عليه قضاء ما أحجب بركعة ما كان في المأخوذ وقيل إن  
عليه في جميع ركعات ويجب قضاءه أوان أعشى عليه في ركعتين فلو كان عليه قضاء حاء  
**مسألة** الصلوة يجب أداء أوال وقت وجوبا نصيبا إلا أن سئل لم ينهكم لم يوافقوا  
ومن أصحابنا من قال يجب أوال الوقت وجوبا نصيبا ولا أن سئل لم ينهكم لم يوافقوا  
منه الله وقيل لا وأصله مثل قولنا وإليه ذهب جمهور من أصحابنا في ركعات  
يقتصر الصلوة في الأربعة وإذا قضى من وقت مقارنا ما يسهل في الأربعة فليس  
أدومته من غيرها كان ركعة الصلوة ما بيناه وقال يجب الصلوة بأخر الوقت وأخذ  
أصحابنا قيمته من قال بالصلوة أوال لم يسق من أوال وقت أو مقدار ركعة الأحرار ومنهم  
أما إذا قضاها الوقت ولم يكن الإمتداد وأصل الصلوة الوقت وأصل ركعة الأحرار ومنهم  
أختلفوا فقالوا لا يكفي فيه ركعة واحدة وأصل ركعة الأحرار ومنهم  
أوال الوقت ومنهم من قال إذا صلها أول الوقت كانت ركعة واحدة وإن لم يصلها  
التكليف إنما أحرار الوقت إجزأت عنه وإن مات أو جرح كانت ناقصة لا يقبلون فأكره  
فقبله الجرح **مسألة** تقبيل الصلوة وأول الوقت أفضل فحجب الصلوات وفيها  
من قال لا يجوز تأخيرها لأمر أو وقت أو مات أو جرح فجميع الصلوات إلا أن يتبرع بركعة  
صلوة الظهر بشرط أن يكون الوقت قائما فلا بد من شرطين الأول أن يتبرع بركعة  
بنيته إذا جازا واحتجوا على ذلك خلافا لإباحة الوضوء في وقتها من غير قصد  
ويقتضيه لا يجوز دفعه لم يخرج من الإبراء له آخر الوقت كذلك فلهما في الجمعة فأنها  
أفضل فالصلاة الصبح فإن التخليص عنها أفضل عنها وعدس وكذا في ركعتين  
عمر وعثمان وعبد الله بن عمر وأبو أيوب ولا شرب ولا جرح وروى سفيان وأبو داود قال الله

الافتتاح

مسائل الاذان والاقامة

[illegible]

٢٢٢















عطا ويطاوس وصاحبه وسيد بن جبرائيل فمما كان في يوم من ايامهم انهم اجمعوا على ان يجمعوا بين  
دوي مثل ذلك عن ابن عمر وانه كان لا يجمع بينهم الله الرحمن الرحيم في ام القرآن و  
السورة للقرآن وذهب ودوي وابو يعين ودوي كيرها وذاك المحدث  
لا يقرأ باسم الله الرحمن الرحيم ومنعوا القراءة لله الله رب العالمين **مسألة**  
قول امين ينطق الصلوة سواء كان ذلك سراً او جهراً في آخرها او قبلها للامام والمأموم  
كل حال وقالوا بوجاهة لا يقرأ في ان سبق الامام المأمومين لقراءة امين لم يقرأ  
ان يقولوا امين فان قالوا ذلك استأثروا قراءة امين وبقوله امين اجاب ش وقال  
ويجوز من اجاب ش لا يخطئ ذلك قراءة امين وبقوله امين اجاب ش وقال  
واحياءه يخطئ للامام اذا قرأ من فاتحه الكتاب ان يقول امين وليس به واية ذهب  
وبه قال دوق وابو بكر بن جبرائيل بن جبرائيل وابو بكر بن المفضل وداود وقال ج  
يقول الامام ويخبره وعن كرويتان احدهما مثل قول ج والمثانية لا يقول امين  
والامام المأموم فان ش قال لا يخطئ ليس نفسه وقوله القديم يجزى واختلجها  
منهم من قال في المسئلة على قولين ومنهم من قال ان كانت الصلوة قبله شفاية  
ليجوز قول الامام لا يخطئ لا يخطئ واذا كانت الصلوة كبرج وخطئ كبرج  
الامام لا يخطئ الجهر ليسمعوا خلفه وقال دوق وابو ثور وعطا بن جبرائيل  
وقال ج ولا يخطئ الجهر بذلك **مسألة** من قرأ فاتحة الحمد حتى يركع  
في صلوة ولا يخطئ عليه وقال ج ولقرئ في قول احدهما يجوز صلوة وهو القديم  
الاخر يخطئ صلوة وهو قول اكثر احياءه **مسألة** انظر من روايات ج  
منها وبه قال بعض احياء ش الا انه حذر يدل ذلك ما يكون قد راها من اهل  
وقال بعض احياء ان ذلك مستحب وليس واجب وبه قال ثر والكنز احياءه **مسألة**  
الاخر من مضى احياءه ان لا يركع اليه على سورة واحدة في القرنية ويجوز  
في الثانية ما شاء من السورتين احياءه من قال انه مستحب وليس واجب ولم يوافق  
على ذلك احدهما انتهى **مسألة** يجوز في الركعتين الاخيرتين ان يركع  
بلا من القرأة فان قرأ في ركعة اخرى وجزها ولا يركع شي عليه واختلجها

ش

ش في ذلك فمما في القديم لا يستحق القراءة على الجهر وهو رواية المذاهب والروايات في حديث  
وبه قال دوق والام واليه ان يكون اقربا لقرآن الام والركعتين الاولىين من الصلوة  
سورة قلنا اعطيك المأمومين والشيخ ما رواه عن ابن عمر واما ما رواه  
له ما يركعها ما يخطئ وقيل في ذلك ان يكون في الركعتين الاولىين من الصلوة  
بلا من القرأة فاحسن به قوله لا يركع من الصلوة **مسألة** يجوز ان يسوي بين الركعتين  
في مقدار السورتين البتة بقرائتها بملء فيه كما يصح عندنا في الركعة الثانية ان يركع  
وسكن الطير في الركعتين الاولىين من الصلوة للامام ان يكون قرأه فاركعها او لا يركعها  
الاولين قرأه في الثانية واجب ذلك في الركعة الاولى وعلى ما روينا في كل صلوة **مسألة** انظر  
وقال ج ومن سئف ان يخطئ الركعة الاولى على الثانية في كل صلوة **مسألة** انظر  
الروايات انما يقرأ المأموم خلفا للامام اصلها من جبرائيل والكنز لا يركع ولا يجزى  
ذلك عن ابن عباس واني من كتب وعمر بن الخطاب به قال ج دور ورواه بعض الروايات انه  
يقرأ في ركعة لا يركعها في ركعة واحدة وبه قال عاتية وابو هريرة وابو هريرة وابو الجارود  
دوق وشيخ القديم ومنه بعض كتبه الجهر والى عليه عاتية احياءه ومعه ابو  
الشيخ الله يقرأ المأموم من الركعة الاولى او من الركعة الثانية او من الركعة الثالثة او من الركعة الرابعة  
واحدة لا يركع والركعة من الركعتين من في الركعة اجزاء وعاش ذلك بطلان صلوة قال  
لا يركع بنية مشتركة **مسألة** جاز اذا ركع للاقتضاع والركعة ان يركعها ما كان في بعض  
بعضها بنية واحدة بطلان صلوة اذا اتي بها بنية واحدة دليله وان كان  
ذلك المكتوبة بطلان صلوة والفتاوى نافله **مسألة** يجب للركعة في الركعتين  
الاخرين ان لا يركع من الركعة والركعة من الركعتين من الركعة الاولىين  
وقال ج من ركعتين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
دوق وقال ج في الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
ركعتين وان كانت في ركعة واحدة لا يركعها في ركعة واحدة وان كانت في ركعة  
واحدة لا يركعها في ركعة واحدة لا يركعها في ركعة واحدة وان كانت في ركعة  
واحدة لا يركعها في ركعة واحدة لا يركعها في ركعة واحدة وان كانت في ركعة

**مسألة** اقل ما يركع من الصلوة ركعتان وركعتان في الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
الطاهر والركعتان **مسألة** اذا ركع راسه من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
رب العالمين اهل الكوفة والفتاوى والركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
سبح الله بركعتين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
وجوابه يركع من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
لهم وقال ج لا يركع من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
دوق والركعة من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
اصلها وروى عن ابن جبرائيل ان الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
قول الامام عاتية وابو هريرة ومنه ما رواه عن ابن جبرائيل ان الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
**مسألة** اذا ركع راسه من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
عليه ان يركعها في ركعة واحدة وبه قال ج ومنه ما رواه عن ابن جبرائيل ان الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
اصولها الصلوة عن الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
او بعد الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
عن جاب فان ذلك لا يركع من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
شيء من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
يجاز للركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
وهذا فان لم يركعها في ركعة واحدة وبه قال ج ومنه ما رواه عن ابن جبرائيل ان الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
منه ما رواه عن ابن جبرائيل ان الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
اذا ركع راسه من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
وقال ج ومنه ما رواه عن ابن جبرائيل ان الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
ان الخطاب **مسألة** ومنه ما رواه عن ابن جبرائيل ان الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
سنة وبه قال ج ومنه ما رواه عن ابن جبرائيل ان الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
ما يركعها في ركعة واحدة وبه قال ج ومنه ما رواه عن ابن جبرائيل ان الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
عباس دوق وقال ج من ركعتين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
اجزاء **مسألة** ومنه ما رواه عن ابن جبرائيل ان الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين

الاوليين في الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
واحد الظاهر انما يجب القراءة ركعة واحدة **مسألة** من يركعها في ركعة واحدة  
يقرأ ركعة واحدة من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
فرا يركعها في ركعة واحدة من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
كان بان من ذلك لم يركعها في ركعة واحدة من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
اكثر من ذلك في ركعة واحدة من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
لا يركعها في ركعة واحدة من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
ان لا يستطيع ان يركعها في ركعة واحدة من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
يقرأ القرآن في ركعة واحدة من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
لكنها غير مستحبة في ركعة واحدة من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
يقرأ ما يقرأ في ركعة واحدة من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
قرآن ما ان اتي بمائة باي لغة شاء فهو نفس القرآن ويجزى الصلوة وقال ابن جبرائيل  
ان كان في ركعة واحدة من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
الركعة في ركعة واحدة من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
صلح بغير صلوة اذا مضى ذلك **مسألة** من لا يركعها في ركعة واحدة من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
كان القرأة لا يجزى عنه وقال ج وقال ج اذا لم يركعها في ركعة واحدة من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
اذا انتقل من ركعة واحدة من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
راسه من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
وابن عمر وجاب وقال ج من ركعتين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
**مسألة** اذا ركعها في ركعة واحدة من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
لا يركعها في ركعة واحدة من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
الطريق في الصلوة وهو ان يركعها في ركعة واحدة من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
تطبيق الغنم وقال ابن مسعود ذلك واجب **مسألة** الطائفة في الركعة الاولىين من الركعة الاولىين من الركعة الاولىين  
الركعة الصلوة وبه قال ج وقال ج انما يجب واجب **مسألة** التسع في الركعة  
الركعة واجب به قال اهل الظاهر داود وعمره ود وعاتية والفتاوى والركعة

مسألة



























٢٩  
جبره ومن هذا كان ذلك مكرها فبراه لا يجب عليه اعادة قايه قال شرب وتام  
لا يكون الصلوة فيها وانما يصحها بالظاهر لا يصح فيها الصلوة وايه ذنب قهر من  
واستدراك ذلك بما رواه عادليا بلطاف في جوابه عليه السلام قال ساقه عن النبي  
يعطي بين العتور قال لا يجوز ذلك الا ان يحل بينه وبين العتور اذ اصاب عشرة ارجح  
من بين يديه ومن خلفه وعشر اذ وجع عن يمينه ويساره ثم يعطي ثناء وروى  
بن خلد عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا بأس بالصلوة بين المتأخرين في الصلاة  
وانما ذلك مكره وما رواه علي بن يقطين قال سالت ابا الحسن لما عليه السلام  
بين القبر صلى قال لا بأس وقد روت العترة التي عن ذلك روى ابو سعيد الخدري  
ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي بين العتور وروى ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم  
في سبعة مواطن من قبله والميزرة والمقرم وبجدة الطريق والحمام واعطان الاول بظهر  
اليتيم **مسألة** يكره الصلوة في بيوت الحمام فان كانت بيته لا يجوز الصلوة عليها  
وان كانت طاهرة كانت مكرهة ويحرق ولا يحرق ويحرقا جميعا لا يحرق لانه موضع  
نجاسة وان علم نجاسته كان حراما وانما اذا صلى فيه مكرهة لانه ما رواه الشياطين  
**مسألة** اللبن الحبيب من صلبين يحل اذا طهر لؤلؤ او غيره فلهذا رواه قاله  
لكل العترة التي في اذا حرقته باليا حتى صارت وما رواه حكمه حكم الزمان والطهارة  
قاله كلها يطهرها لانه لا اذا صارت تلبا او رسا ويحرقه الله قال ابو حنيفة  
ما حرقه فاستحل الطاهر وقال شيخنا في النجاسة كالكحل والحرق والصلوة والسجود  
وعظام الميتة وكذا ما رواه لا يطهرها لانه نجاسة بالية وضاعت رسا  
او بالارض والذين مضوا تلبا **مسألة** او صلى على طاهر كان على طهره نجاسة  
لا يصح عليها حتى يصلى عليه ثم يمسح النجاسة تحركه او لم تحرك وبه قال شرب  
ان لا يصح عليها شيئا به قاله ان كان الصلابة على سبيل تحريك المصلي تحرك المصلي  
صلوة **مسألة** اذا تلبس على راسه صلبا حمله وبها طهره وطهره على راسه  
لم يطل صلواته ان صلى بالارادة والدة وقاله ان كان الطهر الحسني تحركه يطل صلواته  
وان لم تحركه صلواته وقال شرب صلواته على طهره **مسألة** اذا كان موضع سجدة  
طاهرة صلواته وان كان موضع قربة وجب صلواته نجاسة اذا كانت النجاسة بالية

لا يجوز

لا يتعدى الى ما به وبه وقال شرب ان يكون سجدة طاهرة حتى اذا صلى عليه  
قربة على شرب طاهرة كانت او بادية فان وقت قايه بطلت صلواته  
ان كانت سجدة له حتى صلواته يخلو فان وجع الاعتبار بموضع قربة فان كان  
موضعها طاهر ارجح ولا يصح ما رواه ذلك وان كان موضعها نجسا لم يصح صلواته  
ان كان ساعده طاهرة وانما موضع القربة فيه وبها رواه ان يحل ان يكون  
موضع الصلوة طاهرا وروى ابو يوسف انه لا يجزئ الا انما في موضع طاهر وقد  
الدهم من النجاسة لا يمنع صحة الصلوة **مسألة** اذا شرب على طهره صلواته  
صلواته سواء كان حاصلا لطرفه الحلي او قاعا عليه وكذلك اذا شرب الحلي وسقيته  
بها نجاسته سواء كان الحلي مشويا او نجاسته او طهرت النجاسة وبها رواه  
الشرع ما رواه ان ذلك يطل الصلوة ونواضع الصلوة او يصحح له اذله شرعية قال  
احسان شرع الكلب ان كان واقفا على الحلي حتى صلواته وان كان حاصلا لطرفه بطلت  
واما النجاسة فان كان الحلي مشويا لم يفسد بطلت باطلا وان كان مشويا  
في موضع طاهر من النجاسة حتى صلواته **مسألة** اذا طهره رورة مشوية الكلب  
بالرصاص وبها رواه وبها نجاسة ليس بها نجاسة نص والذين يفتنون الحلي به  
الصلواته لا دليل عليه وبه قال ابن ابي هريرة من اجاب شرعنا فانه على طهره  
طاهرة حتى نجاسته ونجاسته اجماعا وبه قاله ذلك على طهره او على طهره  
طاهر وقاله حتى ان ذلك يطل صلواته وان قلنا بطل صلواته لادلا الحلي  
قربا **مسألة** من صلى في موضع من الرجال من غير ضرورة كانت صلواته بالية  
وجب عليه اعادة قايه خالف جميع الفقهاء في ذلك من قولهم ان ليس به صلوة في  
**مسألة** اختلط النمل وان كان لا يرام كان ساءا وحيث قلنا انما بالجماع عليه  
لا يرام لانه اذا قايه او يكون النمل كثر **مسألة** يكره الصلوة في موضع نجاسة  
النجاسة ذلك بل على ذلك صا لا على طهره القربة قولنا في غير ذلك كالمركب او في  
لغف والعمامة وسلب الصلوة في النجاسة الشوكا وقاير صلواتها فانها لا يرام  
**مسألة** يكره الصلوة على ارض النجاسة ولم يكره ذلك لصحة النجاسة **مسألة** يكره ان يصلى  
قوله تارة من صلواته او غيرها ولم يكره ذلك لصحة النجاسة **مسألة** يكره النجاسة نجاسة

مسألة اذا طهره النجاسة

٢٨  
جبره ومن هذا كان ذلك مكرها فبراه لا يجب عليه اعادة قايه قال شرب وتام  
لا يكون الصلوة فيها وانما يصحها بالظاهر لا يصح فيها الصلوة وايه ذنب قهر من  
واستدراك ذلك بما رواه عادليا بلطاف في جوابه عليه السلام قال ساقه عن النبي  
يعطي بين العتور قال لا يجوز ذلك الا ان يحل بينه وبين العتور اذ اصاب عشرة ارجح  
من بين يديه ومن خلفه وعشر اذ وجع عن يمينه ويساره ثم يعطي ثناء وروى  
بن خلد عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا بأس بالصلوة بين المتأخرين في الصلاة  
وانما ذلك مكره وما رواه علي بن يقطين قال سالت ابا الحسن لما عليه السلام  
بين القبر صلى قال لا بأس وقد روت العترة التي عن ذلك روى ابو سعيد الخدري  
ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي بين العتور وروى ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم  
في سبعة مواطن من قبله والميزرة والمقرم وبجدة الطريق والحمام واعطان الاول بظهر  
اليتيم **مسألة** يكره الصلوة في بيوت الحمام فان كانت بيته لا يجوز الصلوة عليها  
وان كانت طاهرة كانت مكرهة ويحرق ولا يحرق ويحرقا جميعا لا يحرق لانه موضع  
نجاسة وان علم نجاسته كان حراما وانما اذا صلى فيه مكرهة لانه ما رواه الشياطين  
**مسألة** اللبن الحبيب من صلبين يحل اذا طهر لؤلؤ او غيره فلهذا رواه قاله  
لكل العترة التي في اذا حرقته باليا حتى صارت وما رواه حكمه حكم الزمان والطهارة  
قاله كلها يطهرها لانه لا اذا صارت تلبا او رسا ويحرقه الله قال ابو حنيفة  
ما حرقه فاستحل الطاهر وقال شيخنا في النجاسة كالكحل والحرق والصلوة والسجود  
وعظام الميتة وكذا ما رواه لا يطهرها لانه نجاسة بالية وضاعت رسا  
او بالارض والذين مضوا تلبا **مسألة** او صلى على طاهر كان على طهره نجاسة  
لا يصح عليها حتى يصلى عليه ثم يمسح النجاسة تحركه او لم تحرك وبه قال شرب  
ان لا يصح عليها شيئا به قاله ان كان الصلابة على سبيل تحريك المصلي تحرك المصلي  
صلوة **مسألة** اذا تلبس على راسه صلبا حمله وبها طهره وطهره على راسه  
لم يطل صلواته ان صلى بالارادة والدة وقاله ان كان الطهر الحسني تحركه يطل صلواته  
وان لم تحركه صلواته وقال شرب صلواته على طهره **مسألة** اذا كان موضع سجدة  
طاهرة صلواته وان كان موضع قربة وجب صلواته نجاسة اذا كانت النجاسة بالية

لا يجوز

٢٧  
جبره ومن هذا كان ذلك مكرها فبراه لا يجب عليه اعادة قايه قال شرب وتام  
لا يكون الصلوة فيها وانما يصحها بالظاهر لا يصح فيها الصلوة وايه ذنب قهر من  
واستدراك ذلك بما رواه عادليا بلطاف في جوابه عليه السلام قال ساقه عن النبي  
يعطي بين العتور قال لا يجوز ذلك الا ان يحل بينه وبين العتور اذ اصاب عشرة ارجح  
من بين يديه ومن خلفه وعشر اذ وجع عن يمينه ويساره ثم يعطي ثناء وروى  
بن خلد عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا بأس بالصلوة بين المتأخرين في الصلاة  
وانما ذلك مكره وما رواه علي بن يقطين قال سالت ابا الحسن لما عليه السلام  
بين القبر صلى قال لا بأس وقد روت العترة التي عن ذلك روى ابو سعيد الخدري  
ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي بين العتور وروى ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم  
في سبعة مواطن من قبله والميزرة والمقرم وبجدة الطريق والحمام واعطان الاول بظهر  
اليتيم **مسألة** يكره الصلوة في بيوت الحمام فان كانت بيته لا يجوز الصلوة عليها  
وان كانت طاهرة كانت مكرهة ويحرق ولا يحرق ويحرقا جميعا لا يحرق لانه موضع  
نجاسة وان علم نجاسته كان حراما وانما اذا صلى فيه مكرهة لانه ما رواه الشياطين  
**مسألة** اللبن الحبيب من صلبين يحل اذا طهر لؤلؤ او غيره فلهذا رواه قاله  
لكل العترة التي في اذا حرقته باليا حتى صارت وما رواه حكمه حكم الزمان والطهارة  
قاله كلها يطهرها لانه لا اذا صارت تلبا او رسا ويحرقه الله قال ابو حنيفة  
ما حرقه فاستحل الطاهر وقال شيخنا في النجاسة كالكحل والحرق والصلوة والسجود  
وعظام الميتة وكذا ما رواه لا يطهرها لانه نجاسة بالية وضاعت رسا  
او بالارض والذين مضوا تلبا **مسألة** او صلى على طاهر كان على طهره نجاسة  
لا يصح عليها حتى يصلى عليه ثم يمسح النجاسة تحركه او لم تحرك وبه قال شرب  
ان لا يصح عليها شيئا به قاله ان كان الصلابة على سبيل تحريك المصلي تحرك المصلي  
صلوة **مسألة** اذا تلبس على راسه صلبا حمله وبها طهره وطهره على راسه  
لم يطل صلواته ان صلى بالارادة والدة وقاله ان كان الطهر الحسني تحركه يطل صلواته  
وان لم تحركه صلواته وقال شرب صلواته على طهره **مسألة** اذا كان موضع سجدة  
طاهرة صلواته وان كان موضع قربة وجب صلواته نجاسة اذا كانت النجاسة بالية

مسألة اذا طهره النجاسة



كَأَنَّهُمْ نَحْسٌ مِنْ تِلْكَ مَا رَوَاهُ أَبُو بَكْرٍ عَنْ أَبِي عَدُوٍّ أَنَّهُ قَالَ خَرَجْتُ صَوَاتٍ نَهَيْتُ  
 عَنْ كُلِّ وَقْتٍ صَلَاةِ الْكُفَرِ وَأَطْلَعْتُ عَلَى الْوَقْتِ وَصَلَاةِ الْأَحْيَاءِ وَصَلَاةِ الْقَتَلِ تَعَبْتُ  
 وَصَلَاةِ الطَّوْغَاتِ مِنَ الْفِرَاقِ طَلَعْتُ الشَّيْءَ وَبَدَأْتُ الصَّلَاةَ الْبَلِيَّةَ وَرَوَيْتُ عَنْ نَوَاسٍ  
 أَنَّ الْخَنَزَرَ الْأَوَّلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ تَضَاءَ بَدَأَ الْفِرَاقَ طَلَعْتُ الشَّيْءَ فَأَتَيْتُهُ وَبَدَأَ الْعَلَقَ  
 الْبَلِيَّةَ مِنْ سَائِرِهَا خَبَرْتُ **سَيِّدَنَا** رَكْعَتَا الْفَرَسِ الْأَوَّلَى الْخَطْمُ الْأَوَّلَى وَرَوَيْتُ  
 عَنْ شَرِيكٍ وَالْقَدِيمِ وَفَالِغِ الْحَبِيبِ الْوَتَا قَطْلًا وَبِحِجَّتِهِ خَارِجٌ عَنْ هَذَا الْخَطِّ  
 سَلَامَةً عَنْهُ وَرَوَيْتُ **سَيِّدَنَا** الْفَرَسَ الْمَرْتَبَةَ فِي أَيَّامِهِ وَالْيَتِيمَةَ الْأَخْيَارَ وَأَتَانَا  
 أَحَبُّ جَدَارٍ وَجَارٍ فَأَتَانَا شَرِيكُ الْفَرَسِ وَجَارُهَا فَعَلَّاهُمَا وَبَدَأَ الْأَوَّلَ وَالْأَخْرَ  
 الْأَخْرَ الْيَقْنَى وَفَالِغِ لَا نَعْنَى الْفَرَسَ كَقِيَّةِ الْفَرَسِ أَنَّهُ نَزَّاجِدُ وَنَا لَفَرَسٍ مِنْ بَعْضِهِمَا  
 وَأَنْ نَزَّاجِدُ الْفَرَسِ فَصَاحِبُ الْفَرَسِ وَقَالَ لَهَا نِيَّانَ عَزَلَهُمَا **سَيِّدَنَا** النَّوَالِ  
 فِي أَيَّامِهِ وَالْيَتِيمَةَ الْفَرَسَ لَزَيْنَا أَيْعَ وَتَوَثَّقَ رَكْعَتُهُ ثَمَانِ نَوَالٍ الْفَرَسِ وَثَمَانِ نَوَالٍ  
 قَبْلَ الْعَصْرِ وَابْعَ مَدَامِ الْفَرَسِ وَرَكْعَتَا سَبْعِينَ نَوَالٍ لِمَاءِ الْخَرَجَةِ وَثَمَانِ نَوَالٍ  
 وَثَلَاثَةُ السَّعَةِ وَالْوَقْتُ وَرَكْعَتَا الْفَرَسِ فَفَضَّلَ فِي جَمِيعِ النَّوَالِ مِنْ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ تَبْلِغَةُ  
 وَلَمْ يَنْصَرِفْ وَجِهَانِ أَصْحَابُ عَرَّةٍ عَرَّةٍ رَكْعَتَا الْفَرَسِ وَابْعَ مَدَامِ الْفَرَسِ فَجَاءَ نَبِيْلَةُ  
 وَبَدَأَ رَكْعَتَانِ أَصْحَابُ عَرَّةٍ رَكْعَتَانِ بَدَأُوا الْفَرَسَ وَرَكْعَتَانِ وَابْعَ مَدَامِ الْفَرَسِ وَفَتَمَ  
 قَالَ عَرَّةُ عَرَّةٍ رَكْعَتُهُ وَثَمَانِ رَكْعَتَيْنِ فَقَالَ أَيْعَ قَبْلَ وَبَدَأَ الْفَرَسَ فَجَاءَ نَبِيْلَةُ  
 نَفْخَةُ الْأَمْرِ عَلَى الْقَوَلَيْنِ كَالْوَحْيَيْنِ مِنَ الْأَمْرِ مِنْ قَالَسَ عَرَّةٍ رَكْعَتُهُ وَثَمَانِ رَكْعَتَيْنِ  
 قَبْلَ الْعَصْرِ وَثَمَانِ رَكْعَتَيْنِ وَابْعَ مَدَامِ الْفَرَسِ وَثَمَانِ نَوَالٍ الْفَرَسِ وَثَمَانِ نَوَالٍ  
 رَكْعَتَانِ قَبْلَ الْفَرَسِ وَابْعَ مَدَامِ الْفَرَسِ قَبْلَ الْعَصْرِ وَثَمَانِ رَكْعَتَيْنِ أَصْحَابُ أَيْعَ وَرَوَيْتُ  
 عَنْهُ رَكْعَتَانِ رَكْعَتَانِ بَدَأَ الْفَرَسَ وَابْعَ مَدَامِ الْفَرَسِ فَجَاءَ نَبِيْلَةُ وَابْعَ مَدَامِ  
 بَدَأَ وَكُلَّ رَكْعَتَيْنِ تَبْلِغَةُ وَابْعَ مَدَامِ الْفَرَسِ وَثَمَانِ نَوَالٍ الْفَرَسِ فَجَاءَ نَبِيْلَةُ  
 مَا رَوَاهُ عَنْ سَمْعَانَ بْنِ سُدَةَ عَنْ أَبِي عَدُوٍّ الْفَرَسَ الْفَرَسَ قُلْتُ لَمْ أَضَعُ مِنْ الْعَرَّةِ  
 أَحَدٌ وَجَعْتُ رَكْعَتَيْنِ الْفَرَسِ وَثَمَانِ رَكْعَتَيْنِ وَرَوَيْتُ الْعَصَلَ مِنْ بَدَأَ الْفَرَسِ  
 عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ وَكَبَرِيِّ بْنِ إِسْحَانَ قَالَ إِسْحَانُ إِعْرَافَهُ عَلِيٍّ لَمْ يَقُولْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ  
 يَصِلُ مِنَ الطَّوْعِ عَلَى الْفَرَسِ وَيَصُومُ مِنَ الطَّوْعِ عَلَى الْفَرَسِ **سَيِّدَنَا** يَنْتَحِي

پیشہ

تفسيره في كل ركعتين من كل صلاة وألفه ويسلم ويركع ويسلم ثلثا أو اربعة  
سانا وجنود واحد أو تسلم واحد أو ثلاث فقل ان يسلم شيئين يسلم  
اقلها واما الجاهل فان يسلم اربعه شارة او ربواتا وتجاوبا وعشر شمتا او ثمانية  
واقامة عشر على ثلاثين ان سجد عقيب كل ركعتين فان لم يقبل فثلاثة  
آخرهن مرة واحدة اجماعا وقاية الاملا ان يسلم بغير اجماعا وان لم يقبل فواحد والى  
الاربع اربعا اربعا ليكن ان اقلها وقا ان يركع اربع ركعات فواحد او اربعة  
ليلا والى الجاهل في الصلاة اقلها واحد او اربعة وان اقلها واحد او اربعة والى الجاهل في  
سنتي قنينا او اربعة سنا وتجاوبا ثانيا وان قاضى على ثمان لم يصح **سبع**  
نوافل شهر رمضان يصلي فردا واجما عشرين مرة في كل شهر في كل صلاة  
شعبان او داود على ثمانية من كل صلاة وقا اختلاف بينا السنة والجمعة واختلف  
اصحابنا في كل حين فقال ابو الهيثم وابو اسحق وعامة الصحابة صلى  
الجمعة افضل لكل حال وداود فوشش فانما اقلها ان اقله ضرابان صلى فردا  
الجمعة وعلى الجاهل ان يصلي فردا او تسعة فقل ان يسلم في كل صلاة على كل ركعة  
الفردا او تسعة وان اقلها عشرين او اربعة اقلها تسعة فقل ان يسلم في كل صلاة  
وصلى فردا او تسعة على كل ركعة الفردا او تسعة فقل ان يسلم في كل صلاة  
اثنا عشر من ثمانية فظاهره كونه صلى الفرد على الاقل او افضل منها في كل  
ركعة اربعة اجماعا ان لا يخلط الجمعة بتاجع عن الجاهل واثنا عشر على اقلها والفرق  
فيصلي فردا او تسعة في الركعة الاولى على ان لا يركع في ركعة في ركعة في ركعة  
وان خلافا في ركعة عشر **سبع** يصلي طول شهر رمضان اربعة ركعات في كل صلاة  
التي يتسبب من اهل الشريعة في كل صلاة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة  
واثناعشر من اهل الشريعة في كل صلاة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة  
تلك ليلا او ليلة عشر وحصى وعشرين ركعة وعشرين ركعة في كل صلاة في كل صلاة  
اجمعا من ثمانية فظاهره كونه صلى الفرد على الاقل في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة  
ركعة ويصلها في الجماعات في كل صلاة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة  
وركعتين واحدة واحدة وركعتين واحدة واحدة في كل صلاة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة

والاجماع

خ  
هـ

٢٤  
فذلك وما خرجته من المذبح عشرين كذبة صلوته ابراهيمين وما خلاست عشرين  
وكذبة صلوته فاطمة عليها السلام لعشرين كذبة. وذهب قوم من اصحابنا الى انه من سبها  
حكم ما رايه النبي عز وجل في هذا من النفاق المذبذبة وما قال في الحديث كذبه لعشرين كذبة  
خمس وخمسين كذبة وعشرين كذبة اربع وعشرين كذبة. فاشهدت قائلون ورايتهم يقولون ان المذبح  
ولم يكن كذبة ويقولون بك عشرين كذبة **سنة** في الدنيا في كل كذبتين من النفاق في  
الارضين حتى يجمع السنة والسنين في الوتر تضع اوقات السنة والسنين لا يثبت وما قالوا  
فيها ان كذبة نصف النجوم في الارض لا توجد واحدة وما قال في كذبة حتى لا يثبت  
بما عناه **سنة** في قولنا كذبة ما قاله في كذبة واحدة وما قال في كذبة حتى لا يثبت  
والخبر هو **الكذبة** وفصله في الدنيا من انما وما كان في الدنيا في كذبة واحدة  
في الدنيا كذبة واحدة قالوا انما في الدنيا كذبة واحدة في الدنيا كذبة واحدة  
تلك الخبر ما كان في الدنيا كذبة واحدة في الدنيا كذبة واحدة في الدنيا كذبة واحدة  
قوله ولا يثبت ما عناه يقولون ورايت عشرين **سنة** صلوته في كذبة واحدة في كذبة واحدة  
في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة  
الحق ما قاله كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة  
والنور كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة  
واذا في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة  
والكذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة  
النفوس كل يوم وقوله في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة  
قال والمكذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة  
والاولاد في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة  
مرايين سمعوا ان النبي صلى الله عليه وآله في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة  
ان يقرأوا في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة  
الحق ما قاله في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة  
**سنة** من انما في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة  
انما في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة في كذبة واحدة

وہابی

[illegible]

سایه الجبال

القُدُّ







٤  
 اذ قلنا ان الماء يجلل بحال صلوة فيه ذلك ان انتهى اليه بين من اتى به من  
 من مشاهدته واقتداه بانه لا والله شرع ذلك كله كراهية شرع ما نافع ذلك في  
**مسألة** ان سبق الامامة في زكوة او سجدة او تميم صلوة او قولي صلوة فانه لا يخلو  
 سواها كان له ذلك او لم يخلو لان ابطال صلوة بثلث خصال دليل ولا دليل عليه في  
 فالحجب بطل صلوة في كل حال وقاش ان يخرج الجوز لم يطل او يخرج لغيره في كل  
 قرين او في سبيل بطل صلوة في كل حال واذا كان له ومنهم من قال في قرين احصوا  
 فاما انما بطل صلوة في كل حال فان كان له كراهية ولم يسن ان عليه الامامة **مسألة**  
 بذكر ان يوم المسافر والمقيم والمقيم المسافر عليه نفس الصلوة في حاله وقاش ان يخرج  
 للمسافر ان يقتدى بالمقيم في طهارة الزمان واخصه بذكر ان يبطل المقيم خلفا  
**مسألة** ستة وعشرون حال على الجوز ومن حال في الارض والجوز وولد الزمان والامر  
 بالمجاهدين والقول بالطين وصلاح الناجي الى اوصاء وقد ذكرنا الحرف في هذا  
 والجوز خلفا انه لا يعلم ما يوافق من اجن وصن لفتحة كراهية ذلك **مسألة**  
 بحيث لم يات في قوم ببناء فيصلي بمكانته القاريين والناس ويدعي ايضا انها  
 تضي على ما اقله علة في القول بالشرع ودوق وقال القاضي في هذا القضية  
 دون الفالة وعلى الطحاوي يخرج ان هذا غير له كره **مسألة** لا يثبت الامام  
 ان يكون موضعه اعلى موضع المأموم الا بما يثبت له فاما المأموم فيكون ان  
 اعلى منه وقاش ان في الامام اذا ادان المصلو له ان يثب على موضع المصلي في كل  
 من وادع في قوله وان لم يكن من حاميته والمجان يجوز ان يستوى موضع الارض وقال  
 ع في مثل هذا بطلت صلوة في حاله ان كان الامام في موضع تنخفض والمأموم  
 اعلى منه جاز وان كان الامام على موضع السان كان اعلى من لقائه شئ وان كان  
 فادونه لم ينجح **مسألة** وقت القيام لا يصدق عنقرض المومن من كل الزمان **مسألة**  
 جميع صلواته في حاله وقاش يجوز ادخال المومن على الصلاة ان لا تترك الصلاة وان  
 غابا قبل قولنا **مسألة** وقت الخروج بالصلوة او ادخل المومن من كل الزمان الصلاة  
 في المسئلة الى يديه وقاش قال ع ادخل المومن في الصلاة لم يعلم ان كان جازيا  
**مسألة** ليس من شرط صلوة المأموم ان يتولى اماما امامه ويكونان المأموم اماما

وبه فالشرف قال عليه ان ثبوت اسامة من يات به يدركنا تا وامة فوالجواب  
 اسامة السفة ولا يتحقق ان ثبوت اسامة الرجال يدركنا من جهة ان الاصل من ان لا  
 يكون هذه الية واجبة يحتاج الى دليل ولا دليل عليه وروى عن ابن عباس قال  
 ثبت على النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف بصليقة وتوضأ  
 ثم جئت وقت عليا فاحق بيدي وادار من وراءه لعله عيشه وسلمت  
 اليه انما كان ثبوت اسامة **مسألة** او اثبات الانسان بصلوة نافلة ثم احرم  
 الاسم الغرض وان علم انه لا يقوته الغرض من ثم نافلة وان علم انه يقوته  
 قطعها وادخلها الغرض ومن ادعى احرام الاسم الغرض فيكون انما علم ان الله ينافه  
 لعلنا وانما نافلة لم ينافه لغرضه سا كان الاسم في الحرام وتجاوزنا به وقال  
 وارجح ان ما نحن على قلنا ما كان نافلة من رضاءه فانها من التاثير في  
 منه كما قلنا وان لم نجفها فما تم كعتين نافلة ثم فصل الحديث على وجهه  
 سائدا انه لا يخلو ان ذلك جاز ليس على ما اجازوه دليل **مسألة** في سرفاظ  
 راجحة كانت او متدنية فيه الشعر بخلات والمباح عن غير اتجاهه في جواز الشعر  
 والاعمال ولا تنصير فيه وقال الشعر تنصير من السرفين وقال ابن مسعود  
 يجوز العصر من غير **مسألة** حوا السرفا الذي فيه الشعر جاز وفي نافلة  
 بريان او بغيره من سرفا وما قاله والشرف وجاز ان ستة عشر فما نافلة  
 في شعره على الوجهين ومنهم من قال الستة واربعون يلازم من قال بزيادة على  
 الاربعين كذا في القدم واحالها ببيت كل ملبس انما عرفت اقدم وجوه  
 قال ابن عمر وابن عباس وكذا مالك وروى في الجاهلية والسفر  
 الذي يقصره ثلث مراحل رة وعشرون ونجا اثنت وسبعين يلازم  
 ذلك عن ابن مسعود قال رة او اذ الحكم السرفين على الطر في الشعر  
**مسألة** في الشعر الفرس والرومي وغيره فان كان يباع العلم يجب عليه لصاحبه  
 وفي قاله الا انه ان زاد على رة فان كان ثمة انما عرفت صلوة  
 وما زاد على الثنتين يكون نافلة الا ان ياتهم بغير علم او يكون الكلي **مسألة**  
 في الغرض والفعل بان الشعر عمنه من سرفا وغيره في الفتح واحالها وكذا

ما يصلو النفس

[illegible]

ووقع روافع القطر وجعل عليه الدمام وقالة اذ اصابوا سيفاً بصرته شله قمره **هـ**  
يقول ان اتمام ما فيه من حاضك مع المنيب وسيد الكوف والحار غير انما استقام  
ولم يخلص احسن التقيا من هذا اختيار اتمامه **هـ** قوله الذي يورد  
والتي يجب عليها الدمام وانما هذا الاختار عيوض رايته وجب عليه التقصير وانما  
وظل بد رايته بقية الاستيطان بها للمقام ثم  
ودخلوا الدمام والاهل منى ثم اصابوا من الجوارح وكلمات حاذرة اهل التقصير  
ولم يخلص اتمامه وانما كان من هذا ما يمكن ان يصح في احوالها كان له **هـ**  
قال هذا اختيارنا واولاها ان لا يفي في قاله عليه اتمامه ولا يجوز له التقصير  
وانما لا يجوز ان التقصير لقوله ثم وافاضني ثم في الارض فليس عليه حرج ان  
تقصير وامر الصلوة ويجزى وروى اسمعيل بن جابر عن ابيوه عليه السلام قال  
قلت له يدخلك وقت الصلوة وانما السفر لا يدخلك ودخلت في حال صل  
فقلت قلت من دخل وقت الصلوة اصابه اهل الصلوة لا يدخلك في حال صل  
فقران له ثم نزلت في حاله واثبت رسوله فاما الاختيار الذي فاته دارا وبني  
السال والحيث من اى عباد الله حتى اتموا التقية اياه اوجهه بالاقول **هـ** قال  
انه يجب على من ابرأ من السكن بصل ابرأه في غيرك وذلك انه دخل  
المسئلة وكان في حاله اتممت الاختار لهذا ابرأه **هـ** قوله انما الاختيار  
**هـ** اذا سفر وقد بقي من الوقت تقصيرا بل يرضى انما كان في حاله في حاله  
المسئلة الا انه قد قال في قوله وانما ابرأه ليس له التقصير واما ما كان في حاله في حاله  
**هـ** قوله انما الاختيار في وقت ما يمكن ان يصلي في كذا وكذا من وقت خلاص  
اجابنا منهم من يقول يكون الصلوة اداء ومنهم من يقول يصعب اداءه ومنهم من يقول  
الاول اظهر منى هذا اذ افسر في هذا الوقت وجب عليه التقصير لان في الوقت هو  
سافر وعلا الجوار اختار لا يجوز له التقصير لانه غير موصل في الصلوة في الوقت **هـ**  
اجابنا عن غير هذا فقال ابرأه من ابرأه ان الكفاي ادى في حاله ادى في حاله والتقصير  
واجابنا عن غير هذا فقال ابرأه من ابرأه ان الكفاي ادى في حاله ادى في حاله والتقصير  
نحوه انما التقصير في كذا من الوقت لان اداء صلاة التمتع في وقت **هـ**























**سنة** العبد اذا استشهد في المعركة ومات كاشه ولا يشل بمسوم اذا  
 ايضا ولكن يصلي عليه وقاشر فيصلي ولا يصلي عليه وقال ابو العباس اصحابه  
 يصلي ولا يصلي عليه **سنة** اذا وجد ميت في المعركة وليس له اثر قبل المعركة  
 الشريفة لان ظاهر حاله انه شهيد فان القتل يحصل بالبره اثر به قال  
 وناقض ان لم يكن به اثر قبل يصلي عليه وان كان به اثر فان خرج الدم من عينه  
 او اذنيه لم يشل وتصلى عليه وان اخرج الدم من الفم او قبله او ركب عضل على  
**سنة** اذا خرج في المعركة ثم مات لم يصب باثره او ساعدت قبل مقتله لم يصب  
 بجله حكم الشهد لمسوم الاحتياط فيمن قتل من الصنفين وهي متساوية له وبه  
 قاله وقالوا ان اكله لم يصب او شرب او تكل على عضل عليه **سنة** اذا مات  
 من مقتله لم يصب او عضل ولكن يصلي عليه وبه قاله وان لم يكن له اثر قبل ولم  
 يشك في قتلها فليس يصلي عليه **سنة** كل من قتل في غير المعركة يجب  
 عليه والصلوة عليه سواء قتل سلاح او غير سلاح شهيد او لم يشاهد عما كان  
 او خطا لان الاصل في الاموات وجوب التشي والصلوة عليه وليس على سقوط  
 التشي لصلواته وبه قاله وقالوا ان شهود قتلته عمدا لم يشل ويصلي  
 كما شهد فان لم يشاهد او قتل خطأ او عمدا فليقتل فانه يشل ويصلي عليه **سنة**  
 المرحوم والمجتمعة يومان بالاعتقال ثم نعام عليها الحدة لا يشلون بعد ذلك  
 ويصلي عليها الامام ومعية وكذا حكم المعتوق في دا وقاشر يصليان بعد الموت  
 ويصلي عليها الامام ومعية وقال الزهري لا يصلي على المجتمعة وقال ابو العباس لا يصلي  
 عليها ويصلي على من قتل في قتال **سنة** ولما كان يشل ويصلي عليه  
 وقال قتادة لا يشل ولا يصلي عليه **سنة** ان تشاء تشل ويصلي عليه قاله  
 المعتوق وقال الحنفى لا يشل ولا يصلي عليه **سنة** اذا قتل رجل العبد  
 رجلا من اهل البيت فانه لا يشل ولا يصلي عليه وبه قاله وقاله لا يشل ولا يصلي عليه **سنة**  
 اذا قتل رجل من اهل البيت رجل من اهل البيت لا يشل ولا يصلي عليه **سنة** على انه شهيد  
 وبه قاله وقاله لا يشل ولا يصلي عليه **سنة** اذا وجد قطعة من بيت في غم  
 وجب عليه وان كان صغيرا وساقية قلبه وجبا صلوة عليه فاذا لم يكن فيه علم بكونه

عنه

مسائل التكفين

عنه وقاشر يشل ويصلي عليه سواء كان الاقل او اكثر وقاشر وكان جرحه  
 الاكثر من جرحه وان جرحه الاقل لم يصلي عليه قاله وان وجد نصفه فان قطع عرقا  
 يشل النصف الذي فيه الرأس ويصلي عليه وان وجد النصف الآخر لم يشل ولم  
 عليه وان شق بالقلوب لم يشل واحدا منها ولم يصلي عليه **سنة** اذا انقطع  
 المشركين يقتل المشركين وروى عن ابي موسى عن ابي عبد الله انه امر من كان  
 منهم جرحا لا يذكر من قبل حرقه ان يراه به هذه اشارة لكيفية موثاقته بها فيصلي عليه  
 ويدفن وان قتل يصلي عليه مخلص منهم ويرى بشرط ان يكون موصيا كان احتياط  
 وبه قاله وقالوا ان كان المسلمون اكثر فليقتل ذلك فان كان اقل لم يصلي عليه  
 منهم ولو قتلوا انه يصلي عليهم صلوة واحدة وينوي بها الصلوة على المؤمنين منهم  
 ايضا جازا في **سنة** اذا احتجب انسانا لم يكن عليه عمامة بالتراب ويصلي  
 عن جانه قاله يدين من غير غسل ولم يذكر التيمم **سنة** التكفين **سنة** **سنة**  
 الكفن المفروض ثلثة اقواب مع الاطراف انا ومصرى من يمين والمسنون خسة  
 ثلثة اذ اربع اربعين وصفتها ان يكون من قطن محض الامن كان ولا من  
 ابرسيم ولا اسود وقاشر في كل واحد من الجاهل سائر عورته وبه قاله قاله  
 وقاشر في الخلف ثلثة اقواب بلا زيادة ولا نقصان وبه قاله قاله الفقهاء قاله  
 ما يلجس حتى تاقاب والمكروه سائر على القربة فاما صفتها ثلثة اذ يدرج  
 اذ جازا ليس منها قبض ولا عمامة وقاله وقاله انا ومصرى وقاشر وقاشر  
 ان قبض تحت الثياب او عجم ولم يقص هذا كونه ترك السنة واما لو ان تحت  
 الايض بالخلوت **سنة** كبر ان يحبس الاكفان بالعودة وقاشر في كل تكفين  
**سنة** سخر ان يشبهه سقلا ميت شين القطن ولا يخرج شئ منه وبه  
 قال الزهري وقال اصحابه ترك ذلك غلط واما تحميم الميت **سنة** **سنة** **سنة**  
 على صاحب الميت بلقطن ترك على ابيه ولا اذنه ولا عينه ترك في شئ  
 ذلك وقاله يرضع على هذا الموضع كلها شئ من القطن من تحتها ولا يكون  
**سنة** لا ينقل من الكافر عن صاحب فتركه عن صدره وقاشر سخر ان

يضع على جرحه بغير **سنة** كبر ان يكون مع الكافر من المشرك والمسلم وقاشر  
 مجاهد وعطاش شئ لا يم ولا لهما به ذلك سخر وبه قاله يرضع الفقهاء **سنة**  
 المسنون السنة الكاسية من الكافر ثلثة عشر يوما وثلث والوسط اربعة ايام  
 وانه وزن شتان ولم يجد من المنة في ذلك تحريم **سنة** **سنة** **سنة**  
 الميت جرحان خضر وان من القطن او غيرهما من الشعر وخالف جميع الفقهاء في ذلك  
 ويولد على الفطرة مضافا الى اجماع الفقهاء واجازهم ما روى عن النبي عليه السلام انه اذا  
 يفرق فقلنا انها ليعرفان وما يفرقان كبير ان اجتمع كان ثلثا ما واخرها كان  
 من الاول ثم استعمل يجرى فنتحه وغيره كل قربة واحدة وانما يريد ان عليه  
 ساد اثنا عشر **سنة** يعني ان سادس ثوب الا يرضعها ميتا لا يرضع  
 قال اصحابه وقاله الحق بالعكس من ذلك **سنة** اذا سادس الميت في حركته  
 قبل به ما يشي اذا كان في الارض المشل والتكفين ثم يجلس خاية ان وجدت  
 فان لم يجد يشل شئ ثم يجلس في الحجر وقاله شل من وجوه ويصلح في القبر  
 المني صفا اذا كان من الميت من المشرك فان رما وقع اليهم باخروج وقدر في ما  
 اذا كان في بلد الشرك شل كما قلناه **سنة** الكفاية بالثبارة والاقربا ياتي  
 عليهم لم وضع الثوب في حال الدفن والجورع اسرا ومحض لا يفتنا احد من الفقهاء  
 عليه احد منهم **سنة** يرضع الكفن وموت الميت من اهل الكفر وبه قاله عامة  
 وقاله لاسر ان كان موسرا لم يرضع له وان كان مسكرا لم يرضع له وقاله بعضهم  
 على كل حال **سنة** الحنيفة يرضع مع العدة وللشرفه ثوبان احدهما فرض والثاني  
**سنة** كفن المرأة على زوجها ما له دون ما له والشرقة وقاله قاله ابن ابي عمير  
 في ما له قاله في رضى ما له او ادها **سنة** من غصب ما لم يكن به بيتا  
 صاحبه نزعته منه فوب العمداء بعد والافضل تركه واخذ بغيره بطله ان الغصب  
 لصاحبه اخذت وجب وعموم الاحتياط في ذلك وقاله قاله في نفسه ولغيره نزع  
**سنة** الترس افضل من الجنازة وبه قاله وقاله في نفسه وقاله في نفسه  
 بين المسوين ما ان ادا اقتضار على احد ما افضل للجليل من العربيين وبه قاله  
 وقاشر على سائر **سنة** صفة الترس ان يبدأ بغير الجنازة واطرافها بغيره

عنه

مسائل الصلوة على الكوف

على عاتقه ويرفع المنيارة بمثلها ويصلحها ويدور دور الرجل ان يجلد بمشة  
 المنيارة فاخذ يابس المنيارة بماسق وبه قاله سيد زهير وروى وقاشر  
 وجب سائر يابس مصلح المنيارة بمشقة على عاتقه الذين تم تباشر فاخذ يابس  
 على عاتقه الذين تم يهودا لم يقدح فياخذ يابس من مقدح يضعها على عاتقه  
 ثم تباشر فاخذ يابس من مقدح يضعها على عاتقه الا يربو ما لا يجلد  
 فضا ان يفسح جانه على عاتقه ويكون طوبط المنيارة على كاهله **سنة** **سنة** **سنة**  
 بالمنازة وقاشر سخر وبه قاله ويكون فوق الحيا المادة ودون الجلب **سنة** **سنة**  
 المنيارة افضل به قاله وقاله في اجماع افضل به قاله الزهري وكرو **سنة**  
 يجوز ان يجلد لثمان لانه يرضع من دفن الميت لانه لا يرضع من ذلك والاصل ان  
 وبه قاله وقاله لا يجلد حتى يرضع من اللحد **سنة** **سنة** **سنة**  
 اولها من الصلوة الميت عليه او من قديمه الويل ما من حضرا لاسر ان كان اولي الويل  
 واجب عليه تقديمه وقاشر الويل اوله على كل حال وبه قاله مالك بن انس وقاله مالك  
 اخ من الويل روى ذلك عن علي بن ابي طالب وحاجته من ابايين وبه قاله وروى عن الفقهاء  
 وقاشر الويل للعلم اوله وكذلك امام الحنابلة **سنة** **سنة** **سنة**  
 وحله من كان اولي بغيره فواى بالصلوة عليه وبه قاله قاله فيهم بعض  
 كافرهم ثم المنيارة دليلنا قوله ثم ما دلوا الراجح بعضهم اوله وبعض **سنة**  
 اذا احتجب جرحا لم يرضع بعد الاقرا لقوله عليه السلام فيكم ان اولكم وذلك عام  
 ثم الاثنته ثم الاسن وشرقة فتم احصا يقدم الاسن للصلوة الجنازة وفيه  
 غير ما تقدم الاثنته والاقرا **سنة** كبر ان يصلي على الجنازة في الملبأ اذا  
 بكر به قاله وكرو ولم يثبتنا كبره فان ذلك جاز في كل موضع **سنة**  
 المشان دفن الميت فاما ان دفن ليلا لم يكن به بأس لان جرحه من الدفن ليس  
 فيه تخصيص بوقت وبه قاله جميع الفقهاء وقاله الحسن كبر الدفن ليل **سنة**  
 الصلوة على الجنازة يجوز اذا كانت الحلة المكروه ابتداء الصلوة وبه قاله  
 وابو يوسف وكرو وقاله لا يجوز فعلها في هذه الاوقات وقاله وكرو لا يجوز  
 ان يشل له ثلثة اوقات التي هي فيها الموت **سنة** **سنة** **سنة** اذا احتجب جرحه رجل



من جعل عليه وخشي وأما قدس لما له لما قبله ثم الحثي ثم الصبي ثم الرجل  
وقد ايسام عند الرجل كان الصبي لا يصلي عليه قدم اول الصبي ثم المرأة  
ثم الحثي ثم الرجل عليه فاشد الامام لم يهدم الصبي عند حوائن الخواير وقال  
لجريح انتقام الامم وابن الميت فانها قال لا يقدم الرجل على القبلة ثم  
الصبيان ثم الحثاني ثم النساء وقد ايسام عند النساء وروى عمار بن ياسر قال  
اخرجت جارية من كلوم بنت عباس وانها بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما  
وبها بن عمر وعبد الله بن عباس وروى عن عمار بن ياسر قال قال الامام  
والمرأة ذواتها وقالوا هل احوالته **مسألة** يكبر المرأة ثم صلواتها من  
وجه فالح واجها به وقال كبر وروح بالحق لله ويحد وروى ذلك عن ابن  
باب عمير قال قلت لابي عبد الله اني اريد ان اقول في حقها فان قال لها  
ويبرأها فانا وبالحمد وبه قال ابن عباس وابن مسعود وابن ابي نجر  
في العتقة **مسألة** يكبر المرأة ويبرأها من غير ان يكبرها فان قيل لا يصح  
يكبرها قال ويبرأها من غير ان يكبرها واما كبرها على الميت فكما سألوا ويبرأ  
لها وان شئت كبرها ولا يقلل ويكبر ثانيا وفيها لشهادتين ويصلي على اثني  
ويعدو للمؤمنين ويكبر لثمة ويبرأها لثمة ويكبر لثمة ويبرأها لثمة **مسألة**  
الفكرات على ما تفرغ من خبره ابن ابي ليلى وروى ذلك عن ابن حنبله اثني  
وزيد ابن ابي عمير ان كبرها الختان خير من العتق في ذلك وقالها فيهم  
في **مسألة** ليس بصلوة الختان تسليم وصالح فخرج العتق في ذلك على ما تفرغ  
فيكون فرضا او سنة **مسألة** يجوز ان يصلو على الختان في غير طهر من وجوه  
الاما والطاهر افضل وان لم يفعل بينهم قالوا في غير طهر وثالث في طهر في  
الطاهر ولا يجوز ان يمس مع العتق علماء وقال في طهر في الطاهر ويجوز  
ان يمس **مسألة** سقط التيمم اذا لم يمس فاحد وقال لا يمس في طهر باقل  
ثلاثة **مسألة** اذا سجد ان يفتل الرجل يمس يمس يمس يمس يمس يمس يمس يمس  
والمرأة يمس يمس يمس يمس يمس يمس يمس يمس يمس يمس يمس يمس يمس يمس يمس يمس  
فانما سقط **مسألة** اذا ادرك ايسام في ابتداء الصلوة على الختان فانه يكبر ويقل

في الصلوة ولا ينظر كرم الاسم فاذا قيع الاسم فضا فاته سواء رخصت كحاشا  
اوله فرفع يده قال ابن رستم ومجهول فوالج ما ياتي اذ كسب الاسم فاذا  
سلم جرسه ولا ينقض صلاته فوالج اذا اذ كسب بعض صلوة فلا يدخل في تكرارها  
ان خرج من الصلوة فظفر فان رخصت الجازع يظلم صلوة ولا ينقض صلاته ولا يلم  
منع فضا فاته **مسألة** من صلى على جنازة لم يك له ان يصلي عليها بايائوس  
فاته الصلوة جازنا ان يصلي على القبر بياولية وقدرى كسبها ما فاش يجوز ان  
لا يرفع يديه ولا يبرهن ويعد من ركعتين على ما لا يجوز اعادة الصلوة  
بعد سقوط بعضها ما لا ان يكون المصلاة صلت عليه من غير مال ولا يعلم  
قال ابن رستم يجوز للمصلي الصلوة عليه لانه ايام وقاضيا بانه المكة الاسم  
**مسألة** من جازنا الصلوة على القبر بياولية واكثره ايامه بالشرع فله ان يقول  
اصباحا يجوز الصلوة على القبر بيا وصالصتها وانما يجوز ان الصلوة عليه ما يعلم  
انفسه القبر بيايئنه وتحتك دون كسبها الا بدوا وانما يجوز ان الصلوة عليه ما يعلم  
كان من اصل الصلوة فزوجه وكان كسبها الا اقرضه مندم قال الصلوة على قبري  
صلى عليه من الصلوة فزوجه فاذ ايام ما يعلم ان بقى من صلى لا يجوز الصلوة عليه لانه  
روى انه قال انه لم تكن القبراء فاقول يجوز ان هو من اصل الصلوة فزوجه وانما  
ذلك جازنا للمصلاة الذين كانوا من اصل الصلوة عليه وقدرى فانه لا يتخذوا قبرا  
وشنا لمانا الصلوة لا يمتد فزوجه بيايئنه ما جد **مسألة** القيام شرط في  
الصلوة على الجنازة مع التذرع به فاش ووالج يجوز الصلوة فاعلم ان الصلوة  
**مسألة** يجوز الصلوة على الغائب بالنية والرفع فوالج وقاش يجوز صليها ان  
جواز ذلك يحتاج الى دليل وليس في الشرع اي دليل عليه ولا صلوة عليه لم يعلم  
على الحاشي ان لا علم عليه ولا دليل عليه **مسألة** الوقت **مسألة** لا يحل  
ان يحضر القبر فذاته واهله والمرتفع وقاش فزوجه وبطه لانه اذ روى  
نصف وقال كسبها بل يحضر فغائب عن الناس **مسألة** الخيا افضل من

إذا كانت الأرض خصبة وقد أخذ ما يتجدد فيه الرجل به فالأرض له حتى  
 ما يوضع فيه الجبل **عنه** تخزان أو يتولى أو أقال المرأة في القوامه أخرى  
 وفائض يتولى ذلك إذا أقال **مسألة** إذا أنزل الميت الغريق ابنه ينفق  
 القريبين به بخلاف الله حزين وطريقه أو احتياط بنفسه وبه فالشرع والراجح  
 أن كان أمواه قد كان معوله ينفق **عنه** أما ما كان يتزول القربا ينفق  
 أو الموت وسواءه وقاشق الموت تراضل **مسألة** ينفق الرجل على نفسه من  
 القريبين بخلافه ولاسه ويكسر على ميت يتزول المرأة عنه من قدام القربا  
 ينفق من غيرهن عن الرجلين ولم ينفصل وقاشق ينفق عضاؤه ولم ينفصل **عنه**  
 ليطبق القربا شته وقاشق غير سترن وبه قاشق وأصحابه وقالوا هو  
 المذهب إلا ابن المهره قال القشيم أحب إلى وكذلك ترك الحليمه الله الحقن  
 المخرج إنما صار سارا على البيع وقاشق والفقير هو الشتم هو الشتم **عنه** غوز  
 التعمير الذي بعد الدفن قال القشيم ما لم ينفق ما لم ينفق ولم ينفق  
 بوقت وقاشق بعد الدفن وقال رقب الله **مسألة** يزعم أن يجلس على قراء  
 ينك عليه أو يمشي عليه وبه قاشق وشروفاك أن ذلك كله للمعا على ما لم ينفق  
 وأن يجلس يتركك لم يكن ما يس ويدع عساقتاه قول ابن عليه الحق لا يجلس  
 أحكم على جرحه فيأب به ويدع ما لا ينفق عنه أحب إلى من أن يجلس على قارئ  
**عنه** إذا مات امرأة وشقي فها ولا يتجوز حتى جفا ما لم يجز أولادها قارئ  
 ابن شريك أو غيره فها لا تات البنين ولم يخرج ما لم يجز ما لم ينفق به  
 أو من يقوم مقامه أن ترخل بيها وتنفق البنين ويحججه وبه قاشق  
 ولا اعرفت للفقهاء فاضلهم من المسألة **عنه** إذا مات من شركه حاصل من  
 سلم ولولاها صحت نعمها وقت في مقابر المسلمين ويحيط به حاله القبله كقول  
 البراء بن عازب لما القبله ولا اعرفت للفقهاء من المسألة نعمها **مسألة**  
 لا يقع للمهرجه ومات فان كان ملكا لم يرق قاشق حتى جفا **مسألة** إذا كان ملكا  
 أو عليه قولان أصحهما أن يرقه من ملك الورثه ما لا ينفق ولا ينفق من يرقه ما لا يرق  
 ما له وليس ينفق من المسألة نص أو لم ينفق من المسألة نص أو لم ينفق من المسألة نص

لما روى عنهم على العلم اسمها الواحدة المومن بالحكمة **حاشا لله**  
 اذا رزقوا بيت من غير علمه يخرجونه الى اهاد عليه القتل قرب اوله ولا  
 يخرجونهم من البيت عن بشا القبول وعمومه نقض الممن عن ذلك وقال  
 ح اذا هلك عليه القرباء بش وقاشا لن لم ينجس عليه المهاد وبش  
 قتل وان خيف ترك وكذلك الخرافة في ترك نوحية الى عليه **حاشا لله**  
 فنجس ان تقرب المومنون الميتات ليتوفوا على الصلوة **حاشا لله**  
 واما النداء فلا يعرف فيه نفاذ **حاشا لله** بكم السوا وقال **حاشا لله** باس  
**حاشا لله** **حاشا لله** يجب الى المالحق سوى الزكوة المبرضة وهو  
 ما يخرج من الحاض من الصفات بالصفاء والجمعة بعد الجمعة يوم  
 وبه لا ينجس ولا ينجس ويحاهد وحالف باقي الفقهاء ذلك **حاشا لله** فيمن  
 وعثر من الابل على شاة وفي ست وعشرين بنت خاض وروى والذك  
 عن علي بن المومن على العلم وحالف جميع الفقهاء ذلك وقالوا يخرج  
 وعشرين بنت خاض ما اذا هلك ذلك فليس ينصب خلاف العلم  
 وما به **حاشا لله** اذ لم يمت الابل ما به وعشرين فبينها خاض  
 فاذا اذات واحد فانما تنصه المذهب ان يكون هناك بنت لبون  
 الى ما به وخمين فبينها حقايق الى ما به وستين فبينها اربع بنت لبون  
 الى ما به وسبعين فبينها حقايق الى ما به واثنين فبينها حقايق  
 وبنتا لبون الى ما به واثنين فبينها حقايق وبنت لبون الى ما بين فبينها  
 اربع حقايق واخى بنت لبون ثم هذا للحاب بالما الى ما به وبه قالوا وانكر  
 وابن عمر وقالوا واصحابه اذا لم يمت ما به واحدى وعشرين استوفى الفريضة  
 الى كل شاة الى ما به واثنين فبينها حقايق واثنين الى ما به واثنين  
 والربعين فبينها حقايق بنت مخاض الى ما به وخمين فبينها حقايق  
 ثم استأنف الفريضة ايضا الممن ثم بنت خاض ثم بنت لبون ثم حصنة  
 فكون كل شاة الى ما به وسبعين فبينها حقايق واربعة اذا لم يمت







اسمك ثم قال ان اياك سبب ما نحن فيه وان لم يحجب فلا ترجعه ما عليه اهل البيت  
فتردوا الى اهل البيت ولم يزلوا يتنازعون والذين كانوا في البيت سبب فيه اشد واصح من غيرها  
فلا بد ان يثبت في ذلك ضعفها فان قالوا ان حجة الله على اهل البيت والحق والبرهان والصدق  
ان اسمهم كان عليه العيب وحالهم على العيب والحق والبرهان فيه فكان من هذا نظرهم  
بل ان نقل المال من بلده الى بلد فان لم يحجب ذلك اذ كان واحد من الذين سبب فيه اشد  
بلقت على اعطاه **سنة** اذ قالوا ان المال عند ذمة رجل عليه العيب بل عليه العيب  
في حقه ولا يطلب بالعين سواء كان خلافا لظاهر الحال من لم يستطع له المسألة او  
فاشأنا اطلعها فاعطى قول ميتا لما فينا نحن اهل البيت عليه العيب والحق والبرهان  
والصدق والبرهان والحق والبرهان والحق والبرهان والحق والبرهان والحق والبرهان  
الظاهر ثم سلمه ان كان نحن فعدا لغيره من عيبين وان كان في الغلات والحق والبرهان  
لا يخلو اذ ظاهره يكون العيب استحقاقا لكل موضع يقول العيب استحقاقا فان  
او تركه وكل موضع يقول لغيره العيب فان نحن والحق والبرهان والحق والبرهان  
لا يخلو **سنة** اذ قال ان على العيب ان يكون عيبه من المال ولما كان المال  
يعين ذلك على ان يحسن شأوه ان يعين من غير ذلك ايضا بحججه وسألك ان  
الذين سبب فيه اهل البيت على العيب استحقاقا على الصفة سببناه من غير العيب ان  
سببناه سببناه قالوا في العيب وحالهم على العيب والحق والبرهان والحق والبرهان  
سبب فيه ذمة على المال والبرهان سببناه في الذمة كما صنع اهل البيت في الذمة  
**سنة** ان كان له مال وادامه واذا برئ نصيب او سببنا او سببنا او سببنا  
او ذمتنا موضع ثم شيعنا وحالهم على العيب فخلعت ولا بد على العيب ان  
كون في عيبه ان لا يخلو من عيبه بل في عيبه الزكاة بل قالوا ابو يوسف قال  
وسئ في التميمي وقال في الحويج سبب فيه الزكاة وقال **سنة** في العيب  
لا يحد الصفة او على عيبه فان كان جاهلا بعيبه فحقه ما وجدته الصفة  
واذا كان عالما بعيبه علم ثم غره او باطنه او باطنه الصفة وقال  
الامة قال ان كان اهل عيبه عا لا يحد من عيبه وسببنا وقال في طاعة  
نظر الحديث وخذته الزكاة ونظر عيبه نصفه ساله وروى ذلك عنك ايضا

[illegible][illegible]

لا بد لك فلا بد به بما عاده ولا على بين الملتقاء وقاش في ذكوة في ملكه  
 على كماله وقاصح الغفاه ابا نورا عا لاجل الذكوة مع قبوله بيلشتر  
 على الكتاب من المراءاة عن العرش ركة ولا بما جلد ان المالك  
 ذكوة في **مسألة** الكتاب اذ كان سبطا عليه منى على له سواه لانه فقرة  
 لم يكن في عيلة يمكن ان يقال لانه لمعوم اجسادا ويوجب لاجل العطر على الخمر  
 ان يقال لانه لم يلبث في عيلة واذا كان غير سبطا عليه لم يكونه خبرا كان  
 عيلة لانه سبطا وان لم يكن في عيلة لانه ليس بمملكه على الاطلاق واخر  
 ما لا يتناول فيكون له حكم نفسه فلا بد من ذلك لان اهل البيت في المنة والذكوة لا يبره  
 واحد ما لم يكونه نص فيهما من قال بجملة الخمر اخرج المنة عن نفس الخمر  
 منع النقص **مسألة** يجوز تقديم الذكوة على الخمر لاجل اكل وجه الغرض  
 فاذا حال المحل حاله ان يحب في الذكوة اذ كان الغرض سبطا والمرتب عليه  
 الذكوة واما اذا كان فلا يجوز تقديمه على الخمر وقاش يجوز تقديم الذكوة في الخمر  
 وتقدم الكفا في الخمر وقاش اذا زاد ما زاد ظاهره وبه لا يجوز تقديم نعمتها  
 قبل غيرها بحال وقاش يجوز تقديم الذكوة قبل محبها لا يجوز تقديم الكفا قبل  
 ومحبها واذا تقدم الكفا في الخمر فلا يثبت ولا يجوز تقديم الذكوة قبل المحب وقال  
 ابو عبد الله يجوز من من احب الخمر على ان يكون نيل الذكوة قبل المحب وقال  
 ابو الصنف تقدم من من نفع نعمتها او سبطا منها **مسألة** يجوز تقديم الذكوة او  
 على وجه تقدم من قال تغلب على تغلبه الغنى لم يتطعه الدين لم يتكاد فضاء هو  
 عليه وبه قال في الخمر ليس له ان يترد على تدبث ان نفع نعمتها او سبطا منها  
**مسألة** اذا جاز ذكوة لغير محال الخمر وقاش لمسوفان كان في الخمر لاجل الخمر  
 وقت نعمتها على يترد واما في الغرض سبطا او يقام عرضه لم تذكره في المسئلة او  
 وسوء ذهاب في ذالاج لا يترد على اليس له او ينجب له ذكوة لاجل الخمر  
 محتاج الى الغرض اشترى ولا يترد على الخمر لانه يحب له ذلك والمثل في ذلك  
 او اقرع الى الغرض او سبطا اشترى ولا يترد على الخمر لانه يحب له ذلك والمثل في ذلك  
 قاش ذلك لا للماعى استحسان الذكوة عن الاعطاء ومنه من الحال حتى لها فان



















لربنا فاما قلنا ما قلنا ان ما روى من صحيح فتية الغنايم وانه يخرج منه  
الحسن والباقي يقيم بين المقاتلة يقتضي انه يملك من كل خير ما يخصه  
فوجب ان يحجب عليه فيه الزكوة ولو قلنا لا يجب عليه الزكوة لا يخرج من  
من التصرف فيه قبل الفسخ لكن قويا **مسألة** كما يخرج من الجرم من لؤلؤ و  
مرجان وازن حديد او ذن او عتري او ذهب او فضة ففقه الحسن ان المالك  
وما يخرج من جواهر وكذلك الحكم في القير والنج والياقوت والمقيق وغيره من  
الاحجار والمعادن وبه قال ابو يوسف وقائس **مسألة** فكل ما لا يخرج من الذهب  
والفضة فان فيه الزكوة وبه قال كوج وعبد بن الحسن **مسألة** المعادن كلها  
تجب فيها الحسن من الذهب والفضة والحديد والصفرة والحاس والرصاص  
سحق ما ينطبع وما لا ينطبع كالياقوت والزرنيخ والغير ونحوه وكذلك  
العتيق والمواليا والملا والنج وغيره وقائس لا يجب في المعادن شي الا في الذهب  
والفضة فان فيها الزكوة وما عداها ليس فيه شي انطبع او لم ينطبع وقال كوج  
ينطبع مثل الحديد والرصاص والذهب والفضة ففيه الحسن وما لا ينطبع فليس  
فيه شي مثل الياقوت والزرنيخ والغير يخرج فلا زكوة فيه لا يجازي وقال كوج وعبد  
الزريق الحسن وقال ابو يوسف لا شيء فيه ورواه عن عرج وروى ابو يوسف قلت في  
كوارض فقال في الحسن قال ابو يوسف وسالت عن الزبيب بعد ذلك فقلت ان  
يخالط الرصاص فله فيه شيان فليت عنه وعن محمد بن هبة الذي سأل عليه **مسألة**  
**مسألة** يجب الحن في جميع المستعاد من ارباح القمار والفلات والمار على العقد  
اجناسها لم يخرج من حقوقها وموافاتها من مائة الرجل ففقه وموتة عيالها  
سنة ولو لم يوافقنا على ذلك احد من الفقهاء **مسألة** وقت وجوب الحن في  
المعادن حين ايجادها ووقت اخراجها حين التصفية والخراج منه ويكون  
وما يلزم عليه من اصله والحسن فيما بقي وبه قال كوج وعبد بن الحسن فان احراز  
برائى فيه حول الخلل ولا يخرج منه يجب عليه حين التناول وعليه الخراج حين  
التصفية فان اخبره قبل التصفية لم يخرج **مسألة** ان يس بيع تراب المعادن  
وتراب الصاغر فله ثم وكس الله البيع ان تراب الصاغر يتصدق

عياه

عشر

بجته وقال كوج بيع تراب المسك دون تراب الصاغر وقال كوج وش  
يكون بيعه **مسألة** قد بينا ان المعادن فيها الحسن ولا يلزم فيها النقص  
وبه قال الرهري وج كوارض ان الكون لا يجب فيها الحسن اذا بلغت الحد  
الذي يجب فيه الزكوة وقال كوج في اهرام واورام ان الواجب فيها المثل للمعدن  
دون وروى في الزكوة على اعتبار الزكوة ساقى وذهب غيرهم  
لان المعادن الركان وفيها الحسن وقال كوج وعبد بن الحسن في حنيتها او كان في  
اثر سبيل في بطاها وغيرها ففيه الحسن دليلنا انما جازع الفضة واجناسها ثم انه  
عثر بن حبيب عن ابيه عن عرج ان النبي صلى الله عليه واله عن رجل وحيد  
كثير في قرية فخرية فقال ما وجدته في قرية غير سكنى راونى قرية جاهلية  
ففيه ونه الزكوة للحسن وروى ابو هريرة ان النبي صلى الله عليه واله قال في  
الركان للحسن فقلت يا رسول الله وما الركان فقال الذهب والفضة اللذان  
خلقهما الله ثم شئ في الارض يوم خلقهما وهن صفة المعادن **مسألة**  
اذا كان المعادن مكتوب اخذته الحسن سواء كان شر وطا عليه او لم يكن  
لان الحسن لا يختص بالاحراز دون العيب والمكاتبين وبه قال كوج وقائس  
في شي عليه **مسألة** ليس اذا حمله المعدن ففقه فان خالف واخرج في  
زكوة عن **مسألة** حق الحسن يملك مستحقه مع الذي يخرج من المعدن شيئا  
وبه قال كوج وعبد بن الحسن في حنيتها او كان في اثر سبيل في بطاها وغيرها  
اكثر من المعدن يجب فيه الحسن بالاحراز وبما يقيه ان يبلغ عددا لصلها يجب  
في ثلثه الزكوة وهو قول كوج في المعدن وقائس في الفضة والحسن في كثير وبه  
قال كوج وعبد بن الحسن في حنيتها او كان في اثر سبيل في بطاها وغيرها  
اكثر من المعدن يجب فيه الحسن سواء كان ذلك في دار الاسلام او في دار الحرب وبه قال كوج  
وقائس **مسألة** يجب ان كان في دار الاسلام وان كان في دار الحرب فلا شيء فيه **مسألة**  
اذا وجد كوارض عليه اثر الاسلام بان يكون الدار لغيره او الدار لغيره ويمن

اصل

كتاب زكوة الفطر

في دار الاسلام وليس عليه ان يملك ويخذه منه الحسن بل لا يعموم طاهر  
الغنايم ولا يجازيها اوردته في هذا المعنى وقائس هو بمنزلة الفضة اذا كان  
عليها اثر الاسلام قال ان كان حنيتها لا يملكها ولا يخرجها من ارضها  
بمنزلة الفضة والثاني انه اذا كان في دار الحرب خرج  
ان كان في دار الاسلام في ثلثه **مسألة** اذا وجد ركان في ملكه او في  
في دار الاسلام لا يخرج منه اجزاء وان كان ملكا لم يخرج منه دار الحرب فهو ركان  
وبه قال ابو يوسف وقائس في حنيتها وقائس في الفضة في دار الحرب  
الحسن في جميع عليه **مسألة** مصرف الحسن من الركان والمعادن مصرف الفضة وبه  
قال كوج وقائس واكثر اصحابه مصرف الزكوة وبه قال كوج والليث قال ان  
وابن الوكيل من اصحابه مصرف الزكوة في المعادن مصرف الفضة قال مصرف من  
الركان مصرف الفضة **مسألة** علم من وجد الركان اخرجها واخرج الحسن منه وبه  
قال كوج وسكن عن انه قال انه الجواز بين كتمانته ولا شيء عليه وبين الجواز وبين  
الحسن منه **مسألة** عدا سام اذا اخذ الزكوة ان يدعو لصاحبها ليقبله ثم  
خذ من امواله حنيتها **مسألة** له ان يراه ويخبره بمقتضى الفقه  
وبه قال داود وقائس جميع الفقهاء ان ذلك مستحب على كل حال **كتاب زكوة الفطر**  
**مسألة** زكوة الفطر فرض وبه قال كوج في واجبة غير مفروضة **مسألة**  
زكوة الفطر على كل مسلم لعتل لم يخرج منه عن نفسه وجميع من يولد من العبيد  
والاياه وغيرهم مسلمين كانوا او كفارا فاما المشرك فلا يصح منه اخراج الفطر من  
من شرطه الاسلام وقائس يجب على كل مسلم يخرج منه عن نفسه وغيره من  
وغيرهم اذا كان في مسكنين فاما اخراجها عن المشرك فلا يجوز **مسألة** زكوة الفطر  
واجبة على المسلمين من اهل الحضر والبادية وقال عمر بن عبد العزيز وعطاء  
وبه قال كوج عدا اهل البادية **مسألة** لا يجب عليه الفطر فاما ما يجب  
عليه لا ان يخرجها عنه وبه قال جميع الفقهاء وقال داود عبد الله بن  
المولى اطلاقه ليكتب ويخرجها عن نفسه **مسألة** اذا سلك عبد عبد يجب على  
السيد الفطر عنه ما لا يقدح في ان العبد لا يملك شيئا وان ملكه قال كوج

فكان

قولان احدهما مثل قولنا وهو قوله في الحديث لا يقول اذا سلك لا يملك وقال  
قديما اذا سلك مالك فليكن له ما يجب عليه واحد منهما الفطر **مسألة** المكاتب  
لا يجب عليه الفطر اذا تحرر منه شي ويجب على سيده بمقتضى ما سبق عنه  
وان كان شرط عليه يجب على سيده الفطر عنه وقائس لا يجب الفطر عليه  
ولا على سيده دليلنا على الشرط انه عبيد وفي المطلق انه ليس بملك له  
بعضه من ارضه لا يخرج منه فوجب ان لا يفسد الفطر بمقتضى ما سبق عنه  
**مسألة** يجب على الزوج اخراج الفطر عن زوجته وبه قال كوج وابو ثور  
وذهب رويح لما تكامل بالزوجية **مسألة** روي اجابا ان من اضاف  
امساك اهل شهر رمضان ونكفل ببلوته لمنته ففقه وحالف جميع الفقهاء  
في ذلك **مسألة** الولد الصغير اذا كان مسر يكون فطرته على والد و هو  
داخل تحت العموم ما روي انه يجب عليه الفطر يخرجها عن نفسه ولا  
وبه قال كوج **مسألة** ان يحجب عليه فطرته لان له عليه ذرية وعين لغيره  
لانه في عياله **مسألة** اذا كان الولد الصغير موسرا لزم اياه نفقته و عليه  
فطرته وبه قال جميع من الحن وقائس وكوج وش نفقته وفطرته من  
مال نفسه ولما كان خبر روي في انه يجب الفطر على الرجل يخرجها عن نفسه  
وعن ذلك **مسألة** ولد الولد لولد المولى على ما سئل فيقول فيه و  
قائس مثله لا لا الله قال ان كان موسرا فنقته وفطرته من ماله وان  
كان مسرا فنقته وفطرته على حده وقائس نفقته على حده وروى  
فطرته قال الساجي قال جميع من الحن فقلت في لم لا يجب فطرته على حده  
فقال لا فلا يجب على حده وانه عن السنة فاعاد المذهب **مسألة** لواله  
ان كان مسرا فنقته وفطرته على ولد ذميا كان او حيا وبه قال كوج  
الاخبار التي رويت في ان الانسان يحبس على نفقة الاولاد والاولاد  
وقائس ان كان ذميا فنقته وفطرته على ولد وقائس لغيره النفقة  
دون الفطر وان كان حيا ففيها قولان قال كوج نفقته على ولد  
وقائس النفقات لا نفقة له عليه قال ابو حنيفة عليه نفقته **مسألة**



الولد الكبير ان كان سورا فنفقت وفطرت عليه بالخلوات وان كان من صلب  
نفقت وفطرت على ابيه صهبا كان او زمنا لما قلنا في المسئلة المتقدمة  
وقال ابن ابي شيبة ان زنا نفقت وفطرت على ابيه وقالج عليه النفقة  
النفقة من صهبا من غير بيتن منهم من قال على قلوبهم من قال لا نفقة  
على ولد من صهبا اذا كان له مملوك غائب يعلم حياته وجب  
عليه فطرت رجاء عوده او لم يرجع لان النكاح صاته عليه وله وال يخرجه عن  
نفسه وعن مملوكه وان لم يعلم حياته لا يلزمه فطرت ولا زنا يعلم ان له  
مملوكا قال في قول شغل ما قلناه ونسب النكاح على قولين **مسئلة**  
المملوك المتصون هو المقتدر خلفه لا يلزمه نفقته وبه قال في ما قلنا  
ذلك لا عدا ينفق عليه فلا يلزمه نفقته الا ان يتكفل نفقته فيلزمه  
فطرت وقال في يلزمه **مسئلة** اذا كان له مملوك كافرا ووجهه كافرا وجب  
عليه اخراج المظفر عنه لمصوم الاختيار قال في راجح ما يلزمه عن  
المملوك لا يلزمه عن الزوجة بناء منه عدا ان الفطرة لا يجب الزوجية  
**مسئلة** قد بينا ان زكاة الفطرة تجعل الزوجية فان اخبرته بالبراءة  
عن نفسها باذن الزوج اجزاء عنها بالخلوات وان اخبرته بغيره فانه  
لا يجري عنها لا بدليل على ذلك وقد ثبت ان فطرته ان رجلا في وجهه  
احدا من صهبا لا يجري **مسئلة** اختلفت روايات اصحابنا في ولد  
مولود ليله العبد من وى انه يلزمه فطرت وروى انه لا يلزمه فطرت فاذا  
أهل شوال قال في القديم يجب الفطرة بطول الفجر الثاني من يوم  
فان تزوج امرأة او مملوكا عدا او ولده ولد او اسلم كافرا قبل طلوع الفجر  
بخطبة ثم طلع ضله فطرت وان ساقط قبل طلوعه فلا شيء عليه وبه قال في  
اصحابه وقال في الجديد يجب بغيره النسي في اخر يوم رمضان فان ساقط قبل  
الغروب فلا فطرة تا ما ادا وجبت الزوجية ومك المدا او ولد المولود  
بيد الغروب وانا لا نأكل طلوع الفجر فلا فطرة بالصلوات قال في الجديد  
بقوله في الجديد ونسب الولد بقوله في القديم فاما الرواية في انه لا يلزم

قوله

فرواية سمعته بن عمار قال سئل ابا عبد الله عن مولود ولد ليله الفطر  
فطرتة قال لا بد من خروج اسم له عن اسم ليله الفطر عليه  
فطرتة قال في رواية اخرى رواها المصنف ابن القاسم قال سئل  
ابا عبد الله عن الفطر متى في قال قبل الصلوة يوم الفطر والوجه في  
المصنف ان يحمل الخبر الاول على سقوط الفطر من غير خروج اسم له  
الثاني على استحباب وروى عن ابن عباس قال من ولد من مولد الله فطرت  
ذكية الفطر في رمضان فطرت للصائم من اللغو والرفث وطبقة  
للساكن **مسئلة** اذا كان العبد بين شيكبين فطرتا فطرتة بالحقبة  
وكذلك ان كان بينهما الفطر او كان الفطر لا فطر نفسا عما  
لمصوم الاختيار في وجب اخراج الفطر عن العبد وبه قال في  
وقال في اذا كان العبد بين شيكبين سقطت الفطر ولو كان بينهما الفطر  
عبد متاعا فلا فطر **مسئلة** اذا كان عبيد بين شيكبين فقد فطرتا عليهما  
فطرتا من اخراج كل واحد منهما جدينا الفطر من غير ان يكونا جدينا  
به قال ابو اسحق وقال ابو اسحق لا ينفق وليلنا عجم من اخراج الفطر  
بين الاختصاص لم يفرقنا **مسئلة** اذا كان بعض المملوكين واجبة  
مملوكا لزمه فطرتة بمقدار ما يملكه منه وبه قال في قال في فطر  
في هذا قال في سبيل بمقدار ما يملكه ولا شيء على العبد بالحرية  
وقال المصنف في يلزمه ذكية تامة ولا شيء على العبد وعدا انما ينفق  
منه ان كان يملك نصا او وجب عليه فطرتة ولا فطرته عليه وقال في ان  
كان معه ما يفضل عن قوت يومه لزمه ولا فطرته عليه وليلنا ما دلنا  
به على العبد بين شيكبين **مسئلة** اذا اهل شوال وله رفيق وعيلة  
ثم مات فان الذين لا ينفقون يجب الفطرة فان كانت التركة **مسئلة**  
بقي ما عليه من الصلوات والدين قضى دينه واخرجت فطرتة وما بقي فطرت  
وان لم يبق كانت التركة لمخصص بين المدين والفطر لا يتقاسم **مسئلة**  
عليه فليس ينفق في مصداق ما في من اخراج الفطر في ثلثة اقوال

قوله

احدها تقدم حقه والآخر يتقدم حقه الا في الثالث ليس بينهما  
**مسئلة** اذا مات قبل هلال شوال له عدا وعليه دين ثم اهل شوال العبد  
في الميت ولم يلزم احدا فطرتة به قال ابو سعيد الاصطفي من اخراج  
قال با في اصحابه انه يلزم الفطرة الواجب لانه التركة وان كانت موهبة بالبد  
وليلنا قوله فطرتة في الميراث من ميتة وصية في حق الميت  
في بيان الميراث لا يتحقق بعد قضاء الدين والوصية فلا يجوز فيها الميراث  
مع قيام الدين **مسئلة** اذا اوصى له بعد ومات الوصي قبل ان يهل شوال ثم  
قبل الوصي له الوصية لم يهل من احد من اهل ان يهل قبل ان يهل شوال او  
فان قبل قبله كانت الفطرة عليه لا حصله ملكه بالخلوات وان قبل بعد ان  
قبل قبله فلا يلزم احدا فطرتة وللثقة انه اقول احدها ملكه  
قبل يهل شوال فلا يلزم احدا فطرتة وفيه وجه اخر ان فطرتة في تركه الميت  
والثاني راي فان قبل قبله ان له ملكا بالوصية وازمنة فطرتة وان رد قبله انه  
انتقل للميت الواجب او مات قبله فطرتة والثالث بر من ملكه عنه الموهبة  
لما الموصى له به كالميراث وحصل ملكه بغير اختياره فان قبل استقر ملكه  
وان رد خرج من ملكه الى و تركه الميت لا عن الميت فعلى هذا يلزم ان  
له فطرتة والى الثاني اصحابه هذا القول **مسئلة** من ذهب لغيره عدا قبل ان  
يهل شوال فقبله الموهوب له ولم يقبضه حتى يهل شوال ثم قبضه فالفطر  
على الموهوب له لان الهبة منعقد بالايجاب والقبول وليس من شرط  
انقادها اليه وبه قال في في الامم وهي في ملكه وقال في ابو اسحق الفطر  
على الوهاب لان الهبة في قبضه وشه اصحابنا من قال الفطر من شرط  
حقة الهبة فمن قبله فالفطر عليه ويلزم الفطرة الوهاب **مسئلة**  
يجب دفع الفطر عن من ملك نصا يجب فيه الزرع او ثمة نصا  
وبه قال في اصحابه وانا لا نأكل فطر من غير قوت وقوت عياله ولا  
يؤثر نوسا ويلة وجب عليه ذلك وبه قال في الزعمي وملك وعطو  
اليه كثير من اصحابنا وليلنا ان الاصل براءة الذمة وقد اجمعت على ان من

قوله

ذكرناه يلزمه الفطرة ولا دليل على وجوبها على من قال في **مسئلة** اذا كان  
غادسا وقت الوجوب ثم وجد بعد خروج الوقت لا يجب عليه بل يستحل اكله  
براءة الذمة وليس في الشرع ما يدل على وجوبه وبه قال في ملكه عليه  
**مسئلة** المرأة الموصى اذا كانت تحت مسمى او تحت مملوك او لزمه  
تحت مملوك او موصى فالفطر على الزوج بالوصية فاذا كان يملك  
لا يلزمه شيء ولا يلزم الزوجة ولا موهبة لزمه شيئا لا بدليل على ذلك  
فان احدها ما ذكرناه والثاني يجب عليها ان يخرج عن نفسها على  
السيد ان يخرجها عن نفسه **مسئلة** وقت ذكاة الفطر قبل صلوة العبد  
فان اخرجه بعد كان صدقة وان اخرجه من اول الشهر كان جازيا  
ومن اخرجه بعد ذلك اثم ويكون قضاء به قال في قال في يجوز ان يخرج  
قبله ولا يستبين **مسئلة** اذا اخرج الفقير الفطر تبرا وعوضا  
له اخذ الفطر من دعيه فطرتة بغيره فاذا اخذها لم يقسم عليه اذا  
اخرجت شيئا من الصدقة فلا تزد في ملكه وقال في لاس **مسئلة** ذكاة  
الفطر صلح من اى جنس يجوز اخراجه وهو المروى عن علي بن عبد السلام  
وعائشة واني سميت للفقير وبه قال في الفقير وكذا في ذكاة  
ذهب جملته انه ان اخرج تبرا او شعير لصاع وان اخرج التبر نصف  
صاع وعنه في الزبيب روايتان وروى ذلك عن ابن عمر وابن عباس  
وجابر وقال الثوري بقوله في التبر دليلنا صاعا في الفطر ما روى  
نازع عن ابن عمر ان النبي عليه السلام فرض صدقة الفطر صاعا من  
تمس او صاعا من شعير او صاعا من تمر على كل حر وعبد ذكرا وانثى  
روى عن ابي اسحق بن عمار انه سئل عن صدقة الفطر فقال صاعا  
طعام فقيل او نصف صاع فقال لا يلزم المصنف ان لا يلزم ان يبيع  
شعير **مسئلة** يجوز اخراج صاع من الاجناس السبعة التبر والزبيب  
او الحنطة او الشعير او الارز او القمح او اللبن ويجوز اخراجه قيمته  
بشعر الوقت قال في يجوز اخراج صاع ما كان في حال اختياره كالتمر

قوله



والشعب والذرة والذخن والمثل لصله ماله ثقل من الحبوب ووزن ماله  
ثقل له من الأدهان وقال لا يجوز إخراج القيمة وحكي يوحى من بغيره  
أنه إن أخرج صلح الحبوب أجزاء كان ماله كماله على سبيل القيمة فهو ماله  
وإن كان منه على سبيل ماله أصل فهو ماله **سنة** الحبوب ما كان ماله  
على قوت البلد ولا يترقى إلا أصحابه المالك على قوت نفسه ولا يترقى قوتها  
**سنة** إذا اعتبر المال قوت البلد ولا فرق بين أن يخرج من أهله أو من  
أدومه فانه يخرج من أهله ما يقتنيه من أصحاب قوتهم من أهله ما اقتناه أو ما  
كان له المالك على قوتهم ولا فرق في **سنة** لا يخرج من أهله المثل في القطع والذخن  
ولا على وجه القيمة بل لا أن يخرج من أهله المثل في القطع والذخن ولا في  
فما سألوا وجب الطرحه وعند شرا لا يخرج من أصله وكل واحد منهما محرم أصلا  
كأنه قال لا يخرج من أهله المثل في القطع والذخن **سنة** يجوز لأهل ياديه  
أن يخرجوا فطما أو لبا أو فاشحون لخراج الأقطان لم يكن فصاعدا من  
وقبل المسئلة على قوتهم **سنة** إذا كان قوت شخصه أو يكون قوت البلد  
المالك حطة فان لم يكن المالك حطة كان يخرج شعير ببلالة أن يخرج  
الأوردة يتحقق القيمة والمثل في قوتهم من أهله ما اقتناه أو ما  
مصرف ذكوة القطر صرف ذكوة الإسمال إذا كان مستحقه فقير أو موصلا  
الموجود في الذكوة اليوم حصة الفقير والمكين والغايم وفيه سبيل الله  
وإن السبيل يجوز أن يخص منهم دون فرق ولا يعطى لواحد من  
من صلح أو فاشحون حصته من ذكوة الحصة وأقل ما يعطى من كل فرق ثلثه  
كل عام حصة عشر سبيل لكل إنسان سهمه وقال كتحبس في الفقر والمالكين  
وبه قال لا يحط في ذكوة الخراج المثل لغيره **سنة** وقال له أن يجمع في أي صنعت  
شأنه أو ماله في ذكوة المال وذا بان قال أن يخص بها أهل الذكوة  
جان **سنة** الصاع المحتبس في القطر أو اعتماد أو المذطل من ربح  
بالفرقة يكون تسعة أربال وقاش المذطل في ثلث يكون حصة ربح رطل  
وثلث وبه قال كذا إليه ربح أبو يوسف وإليه ذهب ودود وجوه

ملحق

لأن المذطل من رطلان والصاع ثمانية أربال **سنة** يستحب حمل الذكوة  
الباطية والظاهرة وذكوة القطر لله إلهام لغيره على مقتضاها فان  
فيها ينسب حاز فاشحون الباطية هو بغيرها بالخيار والقطر مشاهدتها  
قوتهم أحد ما يتولد وينسب وخرجت بمثلها إلهام ومعهم من قال  
الفضل إلى ذلك ينسب إذا كان إلهام عادلا فان كان جائلا بل يمسها  
ينسب في ولا يحسب فان حملها إليه سقط عنه فخرجها **سنة** ذكوة إذا  
وجب حمل الحمول يمكن من إخراجها لم يسقط بوفاته سواء كانت ذكوة  
الإسمال أو ذكوة القطر ويستوي من حمل ماله كالتين وكذلك العشر  
والكفارات والمجوه فاشحون قال لا يسقط ذكوة وفاته فان أوصى بها كانت  
صدقه تطوع يستبرئ من ذلك وهكذا ذكوة القطر والكفارات والمجوه وفي  
الجزية والمشرعة وإبان مال في الأصول ونقله أبو يوسف ومحمد أنه  
يسقط بالوفاء كخراج وروى عن المالك أنهما يسقطان بالموت ولينا أصل  
الموت لا بدليل ولا دليل بل عليه **كتاب القيام** **سنة** قوله تعالى  
يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم من  
تؤمنون الصيام وكان الفرض الفصير بين الصوم والإطعام ثم أتى بقوله شهر رمضان  
الذي أنزل فيه القرآن للفرقة بين شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن  
على الصوم لا غير وقاش الحرام بوجبه شهر رمضان لا تسقط من رمضان  
لله التصديق وقال معاذ المراد بوجبه شهر رمضان وهو ثلثه أيام كل شهر  
كان هذا فرض الناس حين نزل النبي صلى الله عليه وآله المدينة ثم نسخ به  
رمضان والذي قاله شافعي في المصنفين من الشهر من الشهر من الشهر من الشهر  
غير شهر رمضان فاشحون الفرض الذي فيها فهو مستحب بلا خلاف **سنة**  
الصوم لا يخرج من غير رمضان كان أو شلا شهر رمضان كان أو غير رمضان  
كان في الذكوة أو متعلق برمان بعينه بدله قوله نعم ولا يحكي عنك من

كتاب القيام

شعة تحكي في التوبة وتجويز الأكل والابتهاج هو القيمة وقوله عليه السلام  
الأعمال بالنيات وبه قال جميع الفقهاء في ذكوة فاشحون إذا تبيين عليه شهر  
رمضان على وجه لا يجوز له القطر وهو إذا كان حيا فاشحون من شهر  
تية فان لم يبين عليه بان يكون بغيره أو ماله أو كان الصوم في ذمته  
كالذرة والقضاء والكفارات فلا بد فيه من التوبة وروى هذا عن حماد  
**سنة** الصوم على ضربين مفرض ومستحب والمفروض على ضربين  
تبيين بيوم الصوم شهر رمضان والمذطل الميتين بيوم مخصوص فاشحون  
حكمه يحكي به تجديد التوبة لم قبل التوبة وبه قال لا يجوز في شهر  
رمضان تبة وإحسان من أول الشهر إلى آخره وبه قال كوما لا يبين في  
الذمة مثل المذطل واجب في الذمة والكفارات وقضاء شهر رمضان وما  
اشبه ذلك فلا بد فيه من تجديد التوبة لكل يوم ويجوز ذلك لم قبل الزوا  
وقال لا بد أن يتوب كل يوم من ليلته سواء وجب ذلك شرعا أو مذكرا  
وسواء تعلق برمان بعينه أو كان في الذمة وبه قال ودود وجوه أن قال  
إذا توب في شهر رمضان في أول ليلة للشهر كله أجزاء ما قلناه وقال ج أن كان  
متعلقا بالذمة فاشحون وإن كان متعلقا برمان ميتين أجزاء أن يتوب  
لكل يوم الزمان **سنة** الصوم الميتين على ضربين أحدهما شهر رمضان  
فخرج فيه تبة القرية ولا يجب فيه تبة التمين ولو توب صوما لغيره فلا قضاء  
وقع عن شهر رمضان وإن كان التمين بيوم مثل الذكوة لم يفته شيئا  
وإذا الصوم واجب في الذمة مثل قضاء رمضان أو الصوم في الذمة الميتين  
أو غير من أفعال الصوم الواجب وكذلك الصوم المتعلق فلا بد فيه من جميع ذكوة  
تية التمين وتية القرية يكفي أن يتوب أنه يصوم متقربا له لعله وإن أراد  
الفضل توب أنه يصوم عكاسوم شهر رمضان وتية التمين أن يتوب الصوم  
الذي يربح ويبتنه بآية وقاش شريفة جميع ذكوة بد من تية التمين وهو أن  
يتوب أنه يصوم عكاس من رمضان فقيضه وحقا أطلق التبة ولم يبين أو توب  
غيره كالتوبة والكفارات والقطر لربح عن رمضان ولا عاقبة سواء كان في

الحضرة في السفر وقال ج أن كان الصوم في الذمة مثل قبلنا وإن كان  
متعلقا برمان بعينه كالذرة وشهر رمضان لم يبعها له رمضان  
أحد من برمان ما أن يكون حاضرا أو مسافرا فان كان حاضرا لم يفتقر إلى تبيين  
الذمة فان توب مطلقا أو قطوعا أو مذكرا أو كفارة وقع عن رمضان وت  
أي شيء توب الصيام في رمضان وإن كان في السفر فطهرت فان توب مطلقا  
وقع عن رمضان وإن توب مذكرا أو كفارة وقع عاقبة وإن توب في ذمته  
روايتان أحدهما يقع عاقبة له كالتوبة ذكوة والثالثة عن رمضان كما  
لواطلق وقالت ومحمد عن عائشة توب في رمضان وقع عن رمضان في سفر  
كان أو محض في شهر في السفر في مالها أو مالها أو مالها أو مالها أو مالها  
شخصه في شهر في السفر في مالها أو مالها أو مالها أو مالها أو مالها  
أن يجوز به وبها فان تمين ليلية إنما يحتاج إليه الموضع الذي يجوز  
أن يقع الصوم على وجهين وإذا لم يقع ان يقع في شهر رمضان فلا يحتاج  
للتمين التبة كذرة الودية فاشحون السفر فاشحون في شهر رمضان فلا يحتاج  
على حال بل يرضه الإظهار فان توب فاشحون أو ذكوة كان عليه أو كفارة احتاج  
لتمين التبة في تقع عاقبة يرون هذا وان لم يفتقر فيه إلا طهرت لجان  
يتوب فيه صيام يوم بغيره لا مانع منه فاشحون قوله من إجاز صوم  
النافلة في السفر ما يحتاجه فاشحون أو ما إذا اعتناسته فلا يصح هذا الصوم  
على حال **سنة** وقت ليله من أول الليل إلى طلوع الفجر أي وقت توب  
أجزاء ويتبين عند طلوع الفجر هذا من الأجزاء أما أوقات ناسيا  
حاز تجزئ من الماله عند القول كما بناء وإجاز أصحابه في تية القرية  
شهر رمضان حاشية أن يتقدم على الشهر بجمه وأيام فاشحون التمين  
مثل ما بينه أو لا فاشحون وقتا لصحب قبل طلوع الفجر فلا يجوز أن  
يتأخر عنه فإذا بقى من الليل قدوا ليلية فقط فتدقيق عليه إذا  
بقى من وقت الظفر في بيع ركعتين بعدت عليه فاشحون فاشحون التبة  
مع انتهاء الليل ليل وان ابتداء ليلية قبل طلوع الفجر قبل إكمالها

الحزب



٧٩ واما وقت الجواز ففيه ثلاثة اوجه ظاهر للمعبر ان وقتها ما بين  
غروب الشمس لمطلع الفجر الثاني اي وقت التي يابنه فقد الجواز  
وبه قال ابو العباس و ابو سعيد وغيرهما ومنهم من قال وقتها بعد  
غروب الليل بان نوى دخول النصف لم يجز وقال ابو حنيفة وقت اليه اي  
وقت شام من الليل ولكن بعد ان لا يقبل ما بعده ما يات بها شام ان يعلم  
ولا يتيه حتى يطلع الفجر فان انقضى لم يطلع الفجر اولا ولا اوجب ان يعلم  
مقتله تجزئ ان كان على ما سجد في الخطي لم يخطئ ما قبله من الصلاة  
قال ابو حنيفة من قال هذا فان تاب ولا يقتل لانه مخالف لاجماع المسلمين **مسألة**  
يجوز ان ينوي لصيام الثلاثة فان كان من اصحابنا من اجاز عليه عند الزوال وفي  
الظاهر في الاثرين ومنهم من اجاز له لغيره لانه وبه قال زهير  
به نصا وقال شريك ذلك قبل الزوال وبعد الزوال فيه قولان وقال علي بن  
عبد الزوال وبه قال زهير لا يجزئ حتى ينوي له ليلا كالغرض وبه قال علي بن  
وديع وعبد الرحمن بن شعوب ومحمد بن عيسى في طرفة والى الدرة والى ابو حنيفة  
وعن جابر بن زيد بن التميمين **مسألة** ادقوا بالهجر ان يكون صائما من اكلة  
من وقت اليته وفيه وقال اكثر اصحابنا وفيه وقال ابو حنيفة يكون صائما من وقت  
تجديد اليته ومقتله يكون اسما كصيامات عليه **مسألة** اذا صام يوم  
وفيه هم والثلثين من شعبان بنية في الخطي او يعتقد انه من شعبان ثم  
بان انه من رمضان فليعلم بنية قبل الزوال جوده اليته وفيه وصام بعد ذلك يومه  
وان بان بعد الزوال ان ساقية الهجر كان عليه القضاء وفيه وقال شريك  
يسكر وعليه القضاء بكل حل ولا يختلف اذا سكر هل يكون صائما ام لا قال  
الاثرين يجب عليه المسكر ولا يكون صائما وقال ابو حنيفة يكون صائما من الوقت  
الثاني اسما كصيامه في **مسألة** اذا فز ان يصوم غدا من رمضان فريضته او  
المائة او قال ان كان من رمضان فهو فرضين ولا يكن من رمضان ففي رمضان  
اجزأ ولا يكن من رمضان لانه من شهر رمضان ثم يحكيه في يومه القربة بنية  
الشتمين بشرط صحة الصوم وقال شريك وبه عليه القضاء **مسألة** اذا كان

لِيَا لَيْلِيْنَ شَوِي اَن كَانَ غُلَاسٌ رِصَانٌ فَهِيَ صَامَةٌ فَرَاها وَفَلَا اَوْ نَوِي  
 اَنَّهُ اَن كَانَ مِنْ رِصَانٍ فَهِيَ فَرَحَتْهُ وَانْ لَمْ يَكُنْ مِنْهُ فَهِيَ قَتَلَتْ اِجْرًا وَلِحَافَتَا وَفَاشَر  
 لَا يَحِيْزُهُ فِي الْمَوْصِيْعِيْنَ **سُورَةُ** اِذَا عُدِلَتْ عَلَيْهِ لِيَا لَيْلِيْكَ عَلَيَّ اَبْصُوم  
 مِنْ رِصَانٍ مِنْ غَيْرِ اِمَارَةٍ وَلَا دِيْعَةٍ وَخِيْرِيْنَ خَاضَهُ الْعَدْلَةُ فَوَاقِيْ شَمَرُ  
 رِصَانٍ اِجْرًا وَفَدَى رِجْلَا اَبَا اِيْلًا وَحَاصِمًا بِمَارَةٍ مِنْ قَتْلِ مَوْطَرُ  
 الْعَدْلَةِ مِنْ رِجْلَالِهَا وَالْمُحَيْتِيْنَ وَوَدَّ الْمُحَيْتِيْنَ فَاَنَّهُ خِيْرًا فَصَالِحًا  
 شَيْءٌ فِي رِجْلِيْهَا لَا يَحِيْزُهُ مِنْهُ وَقَالَ ابْنُ اَرْبَعٍ اِنْ صَامَ يَقْبَلُ يَحِيْزُ  
 الْمُحَيْتِيْنَ وَاهْلُ الْحَايَا اِجْرًا وَبَدَّلَ عَلَيَّ فَاقْتَدَا اِجْمَاعُ الطَّائِفَةِ عَلَانِيْنَ  
 صَامَ يَوْمَ اِثْنِ اِجْرًا عَنْ رِصَانٍ وَلَمْ يَكُنْ قَتْلًا مِنْ قَاتِلِ رِجْلِيْهَا لَا  
 يَحِيْزُهُ لَقَدْ يَقُولُهُمْ عَلَيَّ اَنْ رَأَى اَنْ يَصُومَ يَوْمَ اِثْنِ اِجْرًا فَيَذَرُ عَنْ شَيْءٍ  
 وَيَحِيْزُهُ اَنْ تَصُومَ مِنْ رِصَانٍ وَهَذَا صَالِحٌ بَعْدَ رِصَانٍ يَحِيْزُ  
 اَنْ يَحِيْزُهُ اَنْ تَقْبَلُ اِثْنِ اِجْرًا لَمْ يَكُنْ فَالْمُحَيْتِيْنَ **سُورَةُ** اِذَا فَاذَى اَلْصُومُ  
 مِنْ اَلْاَبْلَاجِ فَاجْعَلْ مَعْنَى عَلَيَّ يَوْمًا اَوْ يَوْمِيْنَ وَمَا نَذَرَهُ كَمَا صَوَّمَهُ جَمِيْعًا  
 وَكَذَلِكَ اَنْ يَكُنْ نَائِمًا يَوْمًا اَوْ اَيَّامًا وَكَذَلِكَ اَنْ جَعَلَ صِيَامًا حَتَّى تَحِيْزُهُ اَوْ  
 حِيْزُهُ نَائِمًا فَيَنْتَبِهُ وَنَوِي لِحَافَتَا عَلَيْهِ وَقَالَ ابْنُ اَرْبَعٍ اَلْصَّامُ  
 الْبَلِيْلُ وَاجْعَلْ مَعْنَى عَلَيَّ اَنْ تَقْلِبَ اِلَّا غَيْرَ يَوْمِيْنَ وَكَثُرَ تَعْلِيْقُهُ بِاَوْفَى  
 الْوَقْلَانِ لَمْ يَكُنْ يَوْمًا مِنْ يَلِيْلَةٍ وَخَوَجَ اَلْصَّامُ غَيْرِيَّةً وَفَالْيَوْمُ اَوْفَى اَوْفَلُ  
 لَوْلَا لَمْ يَقْبَلْ شَيْءٌ مِنْ تَعْلِيْقِهِ بِالْمَحَلِّ وَاجْعَلْ مَعْنَى عَلَيَّ صِيَامًا اَوْ اَفَانِيْ مِنْهُ  
 شَيْءٌ مِنْ فَعْلٍ اَلْمُتْرَدِّ اَوْ اَفَانِيْ شَيْءٌ مِنْهُ مَعْنَى صِيَامِهِ وَقَالَ ابْنُ اَرْبَعٍ وَالطَّائِفَةُ  
 اَنْ كَانَ مِيْقَاتُهُ مَطْلُوعُ الْفَجْرِ صَوَّمَهُ اَوْ اَتَا اَلْوَقْتَ مَا فَاذَى اِلَيْهِ  
 اَصْبَحَ نَائِمًا وَاقْبَلَهُ بَعْدَ الْغُرُوبِ صَوَّمَهُ قِيْلًا وَاجْعَلْ اَوْفَى اَوْفَلُ  
 وَغَيْرُهُ اَنْ يَصُومَهُ وَاتَا اَنْ جَرَى اَلْفَاةُ اَلْقَهَارُ وَاجْعَلْ اَوْفَى اَوْفَلُ وَاجْعَلْ  
 سَمِيْعًا حَتَّى قَالَتْ خَافَتُ لَيْلِيْ بِمَرْبُوعِهِ مِنْ اَصْحَابِهِ اَنْ يَكُنْ يَلِيْلًا وَاجْعَلْ  
 وَقَالَ الْمُرْنَةُ اِذَا اَلْصَّامُ مِنَ الْبَلِيْلِ اَنْ اَعْنِيْ عَلَيْهِ جَمِيْعَ اَلْقَهَارِ اِجْرًا كَمَا  
 يَحِيْزُهُ اِذَا نَامَ مِنْ جَمِيْعِ اَلْقَهَارِ **سُورَةُ** اِذَا فَاذَى لِيَا وَاجْعَلْ مَعْنَى عَلَيَّ حَتَّى تَقْ

اليوم وهو يومه الذي فرق بين الجنون والاعاوبة فاجاز والمذنب فأنظر  
والإحسان لا يصح يومه **سنة** إذا أصبح يوم الشك من مطم حرمه كان  
من رمضان وجب عليه اسكافاية وبه قاله والمثقف لا **سنة**  
من كان اسير لم يداشركه أو كان محبوسا لم يبت أو كان في طريق  
من البلاد ولا طريق له لم يعرف رمضان ولا لحظة إيمان  
حديثة فليتوخ به شهر أيا صومه أو وافق شهر رمضان أو غير  
الزمان وإن وافق قبله لم يجز وعليه التفات قال ابن غل غلطه شهر  
ولم يجز قبله فإنه يصومه غير أنه لا يتد به وافق الشهر أو لم  
أن كان مريض من الليل فلا مانع من أن يصوم أنه صام في غير  
المرور أو الزيادة كرمضان في بعض الشهور عرفه صام قبله فلا حرج  
حاله لو وافقه ما يجز به وهو قول الجماعة إلا أن الكشي ناقته لا يجز به  
وافقه أو وافق ماضيا كان أو غير إيمان يكون قضاء أو كان شهرا  
يجز فيه كونه من شهر الحرام ونصفه وضحاها أو وافق شهرا لا يصومه كنه  
سجل شوال وذو الحجة أو يومه كله صحيح لا يوم القطر ويوم الضر وشك  
أيام الفريضة يصح ما يصح فيه ويقتطعها احتسابا لجلال ويكون  
الحديث المحدث أن صام شهرين من هلالين فما أن صام ثلاثين يوما من  
شهرين من حره أو كان ذات إيا لا يصوم جميعها أو كان ما لا يصوم قضاء  
ما لا يصوم فيه متى وافق ما قبله لم يأن له الخطأ ولا يخرج رمضان متا  
وإن كان يخرج صيام ما رآه منته وقضى ما أتى وكان قد صام  
كله فلهم فيه طريقتان أحدهما عليه القضاء في واحد أو ضرب شيوع  
أحدهما مثل الربيع والخريف أو ليس له أن يسلكه على غير الأصل  
سلافة عليه ذلك أو قال ولا أعلم خلافه وبه قاله وبه قاله  
التصديق قاله وغير من الفقهاء **سنة** إذا فرغ من اشتد الله في  
نكاح أو غيره من غير أن يفتك بملكه أو قوم لم يجلل صومه وكذلك  
الصالح أن يؤذي يخرج من غير أن يفتك بملكه أو قوم لم يجلل صومه وقال



























٩٢  
من اهل الجبل ومن اذبح عليه الذبيحة وان لم يكن له فيه ومنه ما يذبح فيه الذبيحة فاولها  
وان لم يبق غير لونه وما يذبح فيه فحين **سنة** المصرفة والحقا ليس العيب  
فان ليس المصرفة سكرها ما يلي عليه ذبيحة فاشترى قلاع حجابيين فان ليس المصرفة  
كما ساءت سمعاً عليه الذبيحة **سنة** اذ سار طيبارا اكرهوا له ملكا بالخير فطابقا  
والملك واكلا وان ادا كان بيوتاً ما يذبح ومن طب عليه الذبيحة في اموه من ذبيحة ومن  
ينبغي فذلك ما يسطر به اسحق بن فطاهر البلد وابنه سوا ولكن لا يتوجه عليه  
لصنيعه فاولها ومنه ان من استعمل الذبيحة في الذبيحة فاولها وقاع ان اتبع عليه  
فاولها **سنة** ما كان العيب ايا سحره فان على عرق شئ منه عليه الذبيحة وان لم يزل  
بجمل الذبيحة وان كان ايا سحره كما لمود العرس اكلوا في ما يلي ذبيحة في الذبيحة فاشترى  
ان على وان يذبح فحين **سنة** اذ سار طيبارا اكرهوا له ملكا بالخير فطابقا  
واذا سار فاولها فطابقا طيبارا كان عليه في الحال وبهذه التسمية وان لم يزل عليه  
فوقه في عليه فطابقا طيبارا فاولها فحين **سنة** بكر اللحم التسمية وان لم يزل عليه  
ان لم يزل عليه فطابقا طيبارا فاولها فحين **سنة** بكر اللحم التسمية وان لم يزل عليه  
الكيفية في جهادها في سحر اذ لم يتصد ذلك فان قدس من سحره فذلك اذ لم يزل عليه  
البينة في سحره وان سحر ما عليه فاولها **سنة** بكر اللحم ان يزل عليه فحين  
وشهنا وان سحره في العبد فاشترى اكرهوا له ملكا بالخير **سنة** لا يحرم ان يذبح  
رأسه اذ يذبحه من جهادها في سحره فاولها فحين **سنة** بكر اللحم التسمية وان لم يزل عليه  
مربا اذ يذبحه من ربه فاولها فحين **سنة** بكر اللحم التسمية وان لم يزل عليه  
وحديث ذلك شئت فطابقا طيبارا فاولها فحين **سنة** بكر اللحم التسمية وان لم يزل عليه  
ان اقل من التبع عليه التوقف **سنة** اذ سار طيبارا اكرهوا له ملكا بالخير فطابقا  
ما استطاع فاشترى فحين **سنة** بكر اللحم التسمية وان لم يزل عليه  
قال ومنه هكذا فاشترى فحين **سنة** بكر اللحم التسمية وان لم يزل عليه  
حسبنا فانها الذبيحة وشانها واسهل الكفاية في ذبيحة فاولها فحين **سنة** بكر اللحم التسمية وان لم يزل عليه  
رعا ان سحره فاولها فحين **سنة** بكر اللحم التسمية وان لم يزل عليه  
وجها لاحتياط ما يذبحه من علمه ان من سحره ما يذبحه فاولها فحين **سنة** بكر اللحم التسمية وان لم يزل عليه

يُشِيءُ بِمَا هُوَ مُدْعٍ **سنة** من قلم الحاضر بغير لزوم في قوله قد كان ذلك لئلا  
 على اصبع من طعمه واول حنق اصابع من يد واحدة لئلا تزيته القفرة ورواه  
 ايضا اصحابنا ما قلم العون ذلك من يد واحدة من ايدين فبعله الصفة وقالوا ثم قلم  
 اصابع لئلا تزيته ساكنات من يد واحدة ومن ايدين ما قلم فبعضنا ذلك لئلا يها  
 ذبته واصابع ذلك شعيل واحد كان كمن شعيل لئلا يذنه عن كل ذبته وعكس كل ذبته  
 عكس ساكنات فكل شعيل لئلا يذنه من ايدين جميعا لئلا يذنه عن كل ذبته وعكس كل ذبته  
 اذ قلم واحد شعيل عكس شعيل واحد فكل شعيل واحد اصابعه واولا فبعله درهم  
 اذ قلم ذلك شياء من كل قلم اذ قلم ثلثه ثلثات فكل واحد واحد لئلا يذنه اذ  
 ككلمت ثلث فيضام واما صامت كان من ايدين صامت عكس **سنة** من قبل وقم  
 تاسيل ليرينه الغداء والعبد ويرينه ذلوا تاسيلا كان عسلها ما اذ اذلل كان جلاله  
 الغداء وكما دل على ليرينه الغداء وكان اويها ذلها سبب اذ ذلوا كان عسلها يجوزونه  
 وقلم عكس **سنة** يجوز الجمع ان كان من ايدين لئلا يذنه عن كل ذبته وعكس كل ذبته  
 وقلم وقال ان مؤنثه صفة **سنة** المحل يجوزونه ان يحل في لسان الجمع محال  
 فعل بل يرنه الغداء ولا يذنه لاي ذبته ولا ذلوا لئلا يذنه عن كل ذبته وعكس كل ذبته  
 ولم يجوز الجمع ان سلطه كرها او تاجية كان اصابعه لئلا يذنه عن كل ذبته وعكس كل ذبته  
 وقلم كذا صغره بل لم يجوز الغديرة من عكس لئلا يذنه عكس لئلا يذنه عكس لئلا يذنه  
 صفة الصفة في نعت صفة **سنة** اذ قلم جمع بل لم يجوز ليرينه ذلوا كان ككلمت  
 المحرم وقلم ان كان لئلا يذنه عن كل ذبته وعكس كل ذبته وعكس كل ذبته وعكس كل ذبته  
 المحرم وان كان بل لم يجوز الغداء وان كان ككلمت قلم وان كان ساكنة بعين فبعله  
 المحرم وقال ان باع ليرينه الغداء وان كان بل لم يجوز ليرينه ذلوا كان ككلمت  
 ككلمت الغداء وان كان لئلا يذنه عن كل ذبته وعكس كل ذبته وعكس كل ذبته وعكس كل ذبته  
 استعماله فبعله الغداء **سنة** يجوز الجمع ان يذنه عن كل ذبته وعكس كل ذبته وعكس كل ذبته  
 لانه ان ذل كان جسد ذلوا ليرينه الغداء عليه كان مستطيق في شعير من ذلوا كان ككلمت  
 فلما ذل ذلوا يذنه في لسانه ليرينه الغداء والعاقل عاش ولله الغداء وبارك  
 ذلك لئلا يذنه عن كل ذبته وعكس كل ذبته وعكس كل ذبته وعكس كل ذبته وعكس كل ذبته  
 يجوز الجمع ان يذنه

[illegible][illegible]











٩٩  
بالصبي فنفقت له الرشد بعد نفقته بعد بضعة ايام ولدت له ابنة سالمة الا ان القوم ساءوا في حاله  
في ذلك ولما ولدوا وجب عليه حجب ابنة سالمة الا ان القوم ساءوا في حاله وفيه قال  
اكثر فنفقت له ابنة اخرى وجب عليه حجب ابنة سالمة الا ان القوم ساءوا في حاله وفيه قال  
طمان العيون وخواتهم بعد ايامه والى ذلك حين اسعدوا بالبيع الكليات عن الرشد واخرجوا من  
الصلوات فادعى له الفرج عاصدا قد روى بها ابان على الصبي خطبا وسوا من خطبا  
لا يفسد به ولا يملن في مكانه وانما قلنا ان ذلك لم يجب ان يفسد بالبيع ويتعلق به الكثرة  
لموجب اختياره وعلى من علم ان له فيه حجب كما في ابنة سالمة ان الفضايلة ليس يجب  
وموجب الفضايلة نتيجة له المكثف والشدة في حق اسعدوا على خطبه سواء كان حجبهم  
خفا فنفقت له ابنة اخرى وجب عليه حجب ابنة سالمة الا ان القوم ساءوا في حاله وفيه قال  
الفضايلة بخلاف ذلك فليكن اسعدوا عليه لا غير يجب ان قلنا ان خطبه لافضايلة  
بالفضايلة على وجه الفضايلة وهو صغير مضى للشأن ونحو من اسعدوا في قوله لا يفسد  
فما انما يتعلقه بالصبي لهم من الصلوات والتمسك به على غير اختياره او اوردته في قوله لم يجب  
سالمهم لم يجب والشدة في حق اسعدوا بانقائه واخرجوا منه **سنة ٤٠** من رواية الفرج  
قد اوردت بعرضه في خطبه باخلافه ولزمه الحق واجب عليه من قبل ولزمه من بعد  
وعرضه وعرضه **سنة ٤١** اذ اولى بين الوقت بقره وقبل الوقت بقره والشرع في  
عليه بين ان يولي الوقت بقره للمهرس في كل وقت بقره ومن لم يفسد به وقام له مسك  
او لم يفسد بين ان يولي الوقت بقره او غيره عليه بدنه مثله الى قبل الوقت بقره **سنة ٤٢**  
حجة الاولى بين الوقت بقره وعليه بدنه **سنة ٤٣** من نسخة وجب عليه المضي فيه  
استيذانها وفيه وفيه قال جرح الفقهاء اوردوا زمانه بان يحرم المضاونة **سنة ٤٤** اذ افاض  
الفرج بين القول الاول لم يجب بقره وعليه بدنه فافش ذلك له في قوله ان وقت  
اسعدوا بدنه واخره وفيه قال لا يفسد سابق بقره وعليه بانها بالوقت ما يفسد به فحقه  
فان لم يفسد فذلك جلي على من لم يفسد به من قبل ان يفسد **سنة ٤٥** اذ افاض بين الوقت بقره  
كانه ان يفسد بقره اوله لم يفسد بقره فافش الحار في زمانه وعلى وجهه ففعله الكثرة  
وقال ان من يفسد اوله لم يفسد بقره الكثرة وعلى شاة اوردته فليقل وان كان  
قبل ان يفسد اوله ففعله الاول اسعدوا على شاة بانها كانت بدنه وان قلنا بانها كانت

کازیمیا

[illegible][illegible][illegible]



١٠١ وقت التوبة و وقت يوم كان كاثوليك لم يخرج من عجة الاسلام فافضلوا كذا  
ان ابقى سيد فكان وقت التوبة فخرج عليه التفتا و عجة الاسلام ساهوا معه فقاموا  
سأله من التفت فقل فلما ختمت لي التوبة لمبشر فان كان يدون يتصلق به فشا  
لمبشر اسلامي يكون عجة تامة الا ان لا يخرج من عجة الاسلام **مسألة** اذا كان  
المطوف في عجم لم يخرج من قبل ان يسلم ام بعد ان يسلم فخرج من ذلك من احله عليه  
فخرج عليه لان هذا الحكم صميم الفتوى بان لا يخرج من التفت من ذلك من اجل ان لا يخرج  
فلان احدا من ساهوا و اخوانه لا يدركون علة التفت فخرج عليه لان لا يخرج من قبل ان يسلم  
قريب **مسألة** اذا سجد المرد ان كان ذكرا لم يكن لسيد ان يحمله منه فان سجد المرد  
صغير وجاز تحمله لمخارج الدولة به فان شق فخرج له ان يحمله منه **مسألة** من اهل  
تيجين الفتى لمخرجه واجرم منها كان من غير ما خرجوا عدها سواء و هكذا من اهل تيجين  
او تيجين من اهل عجم العجم او العرب ثم لم يطعموا الخبز ذكرا للفتاة و لها ذرا على ذلك و  
او طافوا ذكرا ان لا يتعدوا ما خرجوا عدها و اذا لم يطعموا الا ذرا عليه و لها ذرا و الفتاة  
فخرج من بيتها ما خرج و تيجين و التي و غير تيجين كذا و تيجين فخرجوا ثم اختلفوا فخرج  
فخرج من بيتها ما خرج لم يفسد ثاها في الذخيرة انتقصت احد ما و تيجين و عليه فشا  
للفتي انتقصت ثاها و قالت فليقتل احد ما عقيب التفتا و عليه فشاها و بعد ذلك  
الخرى ينجى منها **مسألة** ان استسما الى تيجين فاحلوا المرد من سوا بلان ان يستاجر  
من عجم و هو صبيان و يكون للرجل ستة ذرا اما على من المكزي مع من المكزي سفلان  
به و كذلك الوثا من عجم و عليه بلان ستة ذرا اما على من عجم به فانما ذلك من سفلان  
الفرق عجم الى تيجين فخرج من بيتها ما خرج و اذا ملكا سفلان ما باله فاذا ملكا  
واي اهل المكزي مع من عجم و يكون للمكزي ثياب التفتة اذ يقع من ذرا و يري ما عليه  
رده فان مات ما من اهل تيجين فكانت نظير من الشف ما ان لم يكن ما عليه بعد ان اجم  
منه ففاضل ما لم اجم فانما ما و اذا رادها عجم به فضاة عليه ليتوان غيرا و لا يملك ما  
ولما فاضل ما لم اجم الى عجم و اجام من مرق و ان عيسى ان النبي عليه السلام عليه ما سمع  
و بعد ذلك من غير شربة قتاله عجم من شربة ما عليه من شربة و قال في عجم  
من عن نفسك ثم من شربة و دوى ان عباس ان امارة من ختم سالت في عجم

فكانت اربعة اصة فخرج اديك ابني جاكيل واسطبح ان يسكن على راسه على ان يرضى  
اجرة فقال اليه عليه السلام فقلت يا رسول الله فلهذه ذلك قال نعم اما ان كان عليه  
فرضت نفسه **سنة** اذاحت اجابا لم يخرج له من الفسخ الا ان يحرم فيه  
المال بان الحرام قبل المباح لا يجوز ولا يشي في حق احد ما يصح في حق  
الحرام ولا يخرج من حقك بله المساجد وهذا هو عدم **سنة** اذا قال  
الامر ان اول من يخطى له ذابا عليه فيادى رجل على ان الملية المتول على ان العلم الموص  
عند عظمه وعقله فقلت اني لا في نفسى **سنة** والوجه الثاني ان الامر  
الاجير عن المساجد لم يرد على اجمعه فان اريد به جواز الحق بل للمساجد اليه  
وصاحبها محرم عن نفسه ما في غيره فضاها عن نفسه ويجوز ان عليه المساجد اليه  
ان يحرمه فضاها ان كانت لا يخرج له الا المدة بل يمكن له من الاجارة بل دليله  
ذلك وان كان كسبة الفسخ اجابة كان على المساجد ان يباين من يبيع عنه وهو  
ان يقول قال ان على المساجد ان لا يباين عن اجرة بل على من يبيع عنه ان يباين  
انه يتقبل عن المساجد الى ما استأجر عليه من اجرة حقة صحيحة وقضاها من  
الا يجزى وقال لذلك اذا اصره لم يتقبل اليه بل لا يحد اجرة فعني فليس وما  
عن المساجد وعلى الاجير بدنه وقضاها على واصد **سنة** اذا استأجره  
رجل على عمل عامه على ما يبيع عنه ما لا عن واصد فما اخلاصه وعن الراجح عمله  
عن نفسه ولا يتقبل اليه ولا دليل عليه وقاش يتقبل العمل اليه **سنة**  
اذا اجم الراجح عن نفسه وعن استأجر لم يمتنع لاجتماع عنده واصد **سنة**  
لا دليل عليه وقاش يتقبل عنه دون الفسخ **سنة** اذا اجم عليه  
القضا فاداكس بالضا فاضن فانه يلزمه القضاء ليس بمساجد اجارة بل قال وقاش  
لا يلزمه القضاء **سنة** اذا اجم اجير او اخلاصه لم يمتنع في حق الا  
من اجارة او اخلاصه في الصلاة وهذا لا يفصل في خلافه فوجب ان لا يفرق  
وعليه ما اشرنا في في الاجرة وفي العدة **سنة** الفارقة بين حدود الناس  
من اجم ولا يصح له ان يبيع من اجرة بعد ما قال ولا يصح ان اجارة اجارة في حق  
الاجارة اخراجها عن مذهب من قال فلما لا كان في لانه ان سجد من اجم الا **سنة**

[illegible][illegible]



١٠٣  
على الترتيب وقام الحبيب مستوفى يقفتموه سوا كان له شغل لم يكن له شغل أو أضاف  
فيه فله فخرج من الترتيب القيتهم من المقيم يخرجهم إلى جودان أو يشترى من النعم التي  
ما يجوز له الصغار والحلج من الثمان والتي من كل شيء وبين أن يشترى بالقبض  
ويتصدق به وبين أن يصوم عن كل يوم أو ما فاتح مفتوم جودان أو يشترى بالقبض  
النعم ما يجوز له الصغار أو لا يجوز **سنة** ما هل تصح عليه طاعة على  
فكبح الصغار ما كان جودان أو لا تصرفه في صلاته قبل عليه طاعة على طاعة  
الزكاة التي كانت عليه الصغار المثلث بل لا ينفذ في السنة أو الصغار في حاله طاعة  
وأما باقي الغنائم فإنه يرجع لوقت قبضه وفيه ما لم يتصايفه في شيء يرجع في الأول  
وعليه وهل يجوز أن يكون القاتل سديدا أو لا يصالح فيه **سنة** وفيه ما لم  
الصيد سديدا أو لا يملكه مع قاتله وفيه ما لم يتصايفه في شيء يرجع في الأول  
والصيد سديدا أو لا يملكه مع قاتله وفيه ما لم يتصايفه في شيء يرجع في الأول  
**سنة** إذا قتل سديدا أو لا يملكه مع قاتله وفيه ما لم يتصايفه في شيء يرجع في الأول  
حازر القيد مثل جودان أو لا يملكه مع قاتله وفيه ما لم يتصايفه في شيء يرجع في الأول  
بأن لا يملكه في جودان أو لا يملكه مع قاتله وفيه ما لم يتصايفه في شيء يرجع في الأول  
فإذا ألقى الفكر كان غنما صافية من قاتل الجودان أو لا يملكه مع قاتله وفيه ما لم يتصايفه في شيء يرجع في الأول  
ذلك فله فخرج من الترتيب القيتهم من المقيم يخرجهم إلى جودان أو يشترى من النعم التي  
الزكاة التي كانت عليه الصغار المثلث بل لا ينفذ في السنة أو الصغار في حاله طاعة  
وأما باقي الغنائم فإنه يرجع لوقت قبضه وفيه ما لم يتصايفه في شيء يرجع في الأول  
وعليه وهل يجوز أن يكون القاتل سديدا أو لا يصالح فيه **سنة** وفيه ما لم  
الصيد سديدا أو لا يملكه مع قاتله وفيه ما لم يتصايفه في شيء يرجع في الأول  
والصيد سديدا أو لا يملكه مع قاتله وفيه ما لم يتصايفه في شيء يرجع في الأول  
**سنة** إذا قتل سديدا أو لا يملكه مع قاتله وفيه ما لم يتصايفه في شيء يرجع في الأول  
حازر القيد مثل جودان أو لا يملكه مع قاتله وفيه ما لم يتصايفه في شيء يرجع في الأول  
بأن لا يملكه في جودان أو لا يملكه مع قاتله وفيه ما لم يتصايفه في شيء يرجع في الأول  
فإذا ألقى الفكر كان غنما صافية من قاتل الجودان أو لا يملكه مع قاتله وفيه ما لم يتصايفه في شيء يرجع في الأول  
ذلك فله فخرج من الترتيب القيتهم من المقيم يخرجهم إلى جودان أو يشترى من النعم التي

وحكى أبو ذر عن راية قالوا في التعميم مثل هذا ذهب إليه من نهى أصحابنا **رحمته**  
 الخليل الله بيقوم على الجوارح فأتى به بدل عليه قوله نعم ثم جاء في شكل آيات التعميم  
 القام بالمحفوف حب أن يكون الجوارح بجانها من التعميم النعمان التعميم بديل آيات  
 التعميم ما قد بقيم الحب المات **رحمته** ما له بالربم تيمنه وقت الخلع ويؤهل  
 التلبيك ما لا دل به الربم تيمنه حال الأمان ومن حال الخلع والتميز عليه أن  
 الأمان بغيره على الصبر أن يذكروا من حال الخلع والتميز عليه أن  
 قد تيمنه وهذا أحد الصيغتين في تيمنه وفيهم من كل ما لا دل به قوله **رحمته**  
 ليعلم الحب عظم على المحرم سواء ماله أو غيره وقته وهو عزه أو ذنوبه أو علمه إيان  
 عليه أو يعلمه ويحكم كل واحد من صيغتين التعميم وقته وقته تيمنه أو  
 يسمع أو يميز عليه أو يعبر أحدا إنسان فقلته به يحرم عليه كذا وكذا  
 ما أصطبله به يعله أو يميز عليه فلا يملكه أو ماله أو ذنوبه لا يملكه كذا  
 وقامح أو يميز عليه ماله أو يميز عليه ذنوبه أو يميز عليه كذا  
 ذنوبه لا يملكه عليه أو ماله أو يميز عليه كذا وقامح أو يميز عليه كذا  
 لا يملكه عليه أو ماله أو يميز عليه كذا وقامح أو يميز عليه كذا  
**رحمته** المحرم أذاع في صفة فية لا يجوز إحدا كذا وقامح أو يميز عليه كذا  
 فادع التعميم فلا بد من عتبة ويجوز أن يكون كذا **رحمته** المحرم أذاع  
 فادع المحرم فادع أو صيغتين من قوله نعم وفيهم من قال أنه يسمع أو يميز عليه كذا  
**رحمته** لا يملكه من صفة فية لا يجوز إحدا كذا وقامح أو يميز عليه كذا  
 الذنوب فله يملكه يملكه أو ماله أو يميز عليه كذا وقامح أو يميز عليه كذا  
 العدا وكذا الذنوب لا كان محرم أو ماله أو يميز عليه كذا وقامح أو يميز عليه كذا  
 أعان أو إحدا من صفة فية لا يجوز إحدا كذا وقامح أو يميز عليه كذا  
 وقال يحرم عليه الجوارح أذاع عليه كذا لا يملكه أو ماله أو يميز عليه كذا  
 جزاء عليه **رحمته** لا يملكه عليه كذا وقامح أو يميز عليه كذا  
 وقامح أو يميز عليه كذا وقامح أو يميز عليه كذا وقامح أو يميز عليه كذا  
**رحمته** صيغتين من قوله نعم وفيهم من قال أنه يسمع أو يميز عليه كذا

[illegible]



[illegible]

القادر حيا زينة الحراة ولس كذلك كنه الحما والعب وغير ذلك وناث  
 لهم القادر والمفرد جزا واحد على شئيرهم فخالقهم قواح بلهم القادر جزا  
 جميع ذلك **سنة** فانهم يدوروا فتنل بينا اهل العلم او بينا ما يندل على لونه  
 الحراة يتقل الصيد والبل عليه زماعا وحيان يولد الله وبهم الصمد  
 والسمان يتقل الصايد سوا والحق صحيح كذا كان **سنة** صيد  
 الميتر صيد اصياده وما قال في حق بلهم **سنة** افاضة صيد  
 لا يبيع صيد الحراة لا يذبحه عليه والحق قائل بلهم صيد الحراة والحرا  
 ان يبيع ما عليه صيد الشايد يكون في صيد وهو في حق يكون لما كان في  
 الحراة يبيع صيد عليه **سنة** صيد صيد بلهم صيد صيد صيد صيد  
 عليه وناث صيد **سنة** لا يبيع الحما صيد بلهم صيد صيد صيد صيد  
 في استجرين صيد صيد وناث صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد  
 الية من صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد  
 حاز ان يبيع صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد  
 ذلك صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد  
 صا صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد  
 ويعتدله من صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد  
 اني صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد  
 اني صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد  
 دم **سنة** افاضة صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد  
 الية وعتل صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد  
 لم يكن صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد  
 القائل افاضة صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد  
 الصا صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد  
 القائل افاضة صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد  
 صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد صيد

[illegible][illegible]











[illegible][illegible][illegible][illegible]



[illegible]

۱۰۰

[illegible][illegible][illegible]







[illegible][illegible][illegible][illegible]















[illegible]

السبع في رواية الرابع فاعلموا ان كان في رواية المستوفى ان الفعل قل له **سبع**  
 اذ قلنا ان قيل ان الضمير بطول العقد لا نه حكم على البايع التسليم ولا يتحقق المعنى في حال  
 ح وشي وان ذلك لا يخل **سبع** اذ كان الضمير مبنيًا فقلت ان الضمير مسا كان مع ضمان  
 او غير ضمان بطول العقد لا انما نه المسئلة المتقدمة فيه قال وشي قال ان كان من ضمان ان لم  
 يأنه على احواله ان الضمير مبنيين بالمعنى وذلك غير علم عندنا **سبع** اذ كان له ان يحضر  
 فيه ان كل شخص منكم ما سلكوا وادعاه لم يجر احدًا منكم ابل ان يكون معقد في علمه وان كان  
 التوكيد في قوله ان لا يجر منكم في بيع الجاهل بطلان في بيعه اذ كان من معقود في علمه وان كان  
 كذا في البيع لا يجر منكم وانه من ضمان ان يكون المالك له اصابا والملك شاذ في انه لا يمكن اخرون  
 الا في ماله وتحت في بيعه فنفذوا لا يجر منكم فيه بهان بيعه ما نه من الضمان او يجر  
 شيئا منه بهان مع ما في بيعه في قولنا بطول العقد ان وشي ان الضمان على الجاهل لم يضر في  
 وقال ابن القيم جازي وقال عمر بن عبد العزيز **سبع** اذ ابيع العبد سبعا فاعلم ان الضمان  
 فاعلم ان الضمير بغيره وان كان المستوفى في البيع على الجاهل وكان اسوق له سبعا فاعلم ان الضمان  
 في سبوع فاقول المستوفى ليس العبد بغيره لانه اسلك في بيعه فاقول ان يكون منه مقتدا  
 على الزمان في قوله انما عايناه في بيعه على اسلكه واذ لم يكن ملكه فليس ورد له المالك  
 فاعلم ان ملكه عليه الجاهل **سبع** اذ ابيع الجاهل عركه عن ضمان فقلت في قوله ان على  
 حضانة وان ان سبوعه وانه من ضمان ابيع الجاهل والآن يبيع كون الضمان والذم  
 ان على ضمان في قوله ضمان ان سبق الشرط العقد وقولنا ان شرطنا ان شرطنا ان  
 البيع ولم يلزم الضمان شي وان قال فقلت العقد قال يسلك الجاهل في قوله ضمان من ضمان  
 البيع شرط الضمان ان ضمن فلا يكون البيع ماضيا وانه يضر ان كان البيع الجاهل وانه قال انما اس  
 والبرهان وبذلك انما نه المسئلة انه **سبع** اذ اشترى حايته بشرط حايته عليه اذا  
 انما او شرطه او يبيعها او يشترىها او يبيعها او يشرىها ان كان العبد صحيحا والشرط الجاهل به  
 قوله انه وكذا كذا **سبع** وانه على كل شرط في بيعه كذا كذا انه الجاهل والشرط الجاهل به  
 والبرهان وبذلك انما نه المسئلة انه **سبع** اذ اشترى حايته بشرط حايته عليه اذا  
 البيع جازي والشرط جازي **سبع** اذ اشترى حايته بشرط حايته انما نه بيعها ان اعتقها لم يملك

[illegible]

من هذه الصفة كذا ينفذ بغير الحجج القاطن من دعوى التضييع فلا بد من حمل ما يقع عليه التضييع  
وان اردا التضييع من دون العصف بمجمل وقاشر يجوز له ان يمسك **مسألة** اذا اناكسك من خارج  
كل ما يقع بربنا كان جائزا لان ما يقع به من قاطش وقاشر يجوز **مسألة** اذا قال فان القادرا  
درهم ونحوه عارض عصفه كان جائزا بقرينة التضييع وجعل في الخارج يجوز **مسألة** اذا قال  
بمسك من هذه الدعا عارض دفعه من دفعه بين الملتح بقرينة ان المبلغ محققا لا بد من دفعه في  
الشيء الملتحق به **مسألة** اذا قيل ان ما عاين من قوب كان محققا لانه اذا قال له او بعد  
اوصاه يجوز **مسألة** اذا لم يذكر هذا الشئ من الظن كان مطلوبا من كل جيلنا بقرينة ان  
ان وما يقع به من قاطش ان كان ذكر ذلك واحد من مسامحة امان يكون الطعن بعدا وما اذ قيل  
جاءه ان لم يكن كذلك بطريق **مسألة** اذا اشترى من رجل عشرة اقدار من حبوبه كذا على  
المشترى وقضاها ثم ادعى المشتري ان كان قسمة كان القول في المبيع من غير ان يثبت المدعى عليه  
ولم يثبت **مسألة** اذا اقر المثل للمشتري سكره وليس يجوز له ان يخطب في حبوبه والمبيع  
وعقدوا على ان لا يخطب في حبوبه الا ان لا يخطبه وقال يجوز له ان يخطبه وقاشر  
ان الحضانة فاقدر باهر عصفه **مسألة** يجوز له ان يخطب في حبوبه كذا ولا يخطبه  
حتى لا يخطب في حبوبه **مسألة** يجوز له ان يخطب في حبوبه كذا ولا يخطبه حتى لا يخطب في حبوبه  
والقول الجليل العتق الجوز كذا وجبه والشئ وجها **مسألة** يجوز من دعوى القذف  
وجب القذف اذا قام له الحق بتهمة جميعا حتى يخطبها او يطعن به بعد ادعاء عليه  
لا بد من ما يقع به من قاطش وقاشر يجوز من دعو القذف ان يخطب **مسألة** يذوق القذف  
يجوز بقرينة ان لا يخطبه لا بد من ما يقع به من قاطش وقاشر وجها **مسألة** يجوز له ان يخطب  
من دعو القذف يجوز من دعو القذف وقال الفقهاء باهر من يجوز له ان يخطب في حبوبه  
ان يخطب في حبوبه واجاز من دعوى القذف ان يخطب في حبوبه لا بد من ما يقع به من قاطش وقاشر  
**مسألة** اذا قيل ان ما عاين من قوب كان محققا لانه اذا قال له او بعد اوصاه يجوز  
من دعو القذف يجوز من دعو القذف وقال الفقهاء باهر من يجوز له ان يخطب في حبوبه  
ان يخطب في حبوبه واجاز من دعوى القذف ان يخطب في حبوبه لا بد من ما يقع به من قاطش وقاشر  
وجب القذف اذا قام له الحق بتهمة جميعا حتى يخطبها او يطعن به بعد ادعاء عليه  
لا بد من ما يقع به من قاطش وقاشر يجوز من دعو القذف ان يخطب **مسألة** يذوق القذف  
يجوز بقرينة ان لا يخطبه لا بد من ما يقع به من قاطش وقاشر وجها **مسألة** يجوز له ان يخطب  
من دعو القذف يجوز من دعو القذف وقال الفقهاء باهر من يجوز له ان يخطب في حبوبه  
ان يخطب في حبوبه واجاز من دعوى القذف ان يخطب في حبوبه لا بد من ما يقع به من قاطش وقاشر































كتاب الشُّفْعَة

في هذا الموضع  
 الذي هو في  
 الشجر الذي  
 في هذا الموضع  
 الذي هو في  
 الشجر الذي

[illegible]

كان الله

[illegible][illegible]

185

[illegible]

فَكَتَمُوا



















[illegible][illegible][illegible][illegible]

کتاب الہیات







[illegible]

انسانی

ان اذن هذا الوقت ليس بوقت الضيق حتى يجمع قضاة حكم بالعلمة بالبرائة  
ويكون تمام الامر غير انه يقر في بعضها وكذا بداهة قال في حقه اجماعه من قال  
بحكم بالعلمة ظاهر انما يجمع وقد علم ان يكون مسلما من هذا الوقت **س** على من جازا  
اصحابا ان الصبي اذ بلغ عشر سنين اقيمت عليه الدفوع الثلاثة واقرضته ودفعت عنه  
وعنه وذلك على جميع المودع وبغيره عليه ان يكون له ولد على الطرفة او ولد **س** و  
يصره ويجزاه حتى يبر عنه سواء قاضا او اما لا يكون له ولد اعمام اهل البيت  
واستلوا عليه اعمامه على وجه ما يرضون به حكم بالعلمة بالبرائة **س** على من جازا  
بان قالوا حكم بالعلمة لا يجوز ان يكون اقل من عشرة سنين حتى يجمع قضاة حكم  
احدى عشر سنة واختلفت النسخة وقت اسلام علي عليه منضم من قال اقل من عشرة سنين  
وشمن من قال ثلث سنين ومنهم من قال احدى عشرة سنة قالوا في راجع اصحابنا ان ابراهيم  
عشر سنة وروى عن محمد بن الحنفية انه عليه السلام والماء والعشر من شهر رمضان ولله  
وسنن سنة ويختلف في ثلثه اربعين من الحج **س** على من لم يبلغ ثلث وعشرين سنة  
هاجر عليه السلام والمدينة والقام اقل عليه بكون ثلث عشر سنة **س** على من لم يبلغ ثلثا  
كالسنة **س** عشر سنة قالوا في اقل عليه بكون ثلثا **س** على من لم يبلغ ثلثا  
فانه روى عن الحسن بن علي اسم له حتى عشر سنة قالوا اما البيت الذي لم يبلغ  
قوله غلاما لم يلق انما عليه ثلث سنين ثبات عنه ويحتمل ان يكون قال في حقه اجماعه من قال  
**س** اذ مات القليل ولم يخلف وارثا لم يزل له بيت المال به قال في حقه اجماعه من قال  
لم يخلفه **س** اذ ادى اربعة اشهر من المظنة باه والعمام على كل واحد من اربعة اشهر  
لها اربعة اشهر في بعض نسخهم اسمها الحق في جميع القفر **س** على ان يكون له القفر  
فيكون اذ اضرمت اسمها جميعا **س** اذ اضرمت اسمها **س** على ان يكون له بيت المال  
وارثا لقاعة فان قالت هرايب تصد المظنة وان لم يكن قاعة او اشكاله اوقا او اصابعها  
او ليرى لها او اوزم المال واحدة وقد تحق وتكون اربعة اشهر **س** اذ ادى النسيان  
المظنة ويوما عليه والاصابع البيت حكم بالقفر الملبية **س** على كل واحد من اربعة اشهر  
البيت **س** قد روي في ثمانية اشهر او خمسة اشهر على غيره **س** على كنه لانه اذ اقرضته  
ولم يجمع سابقة **س** اذ ادى في ثمانية اشهر او اربعة اشهر في ثمانية اشهر

189

قوله الحق به حكم كبره وان لم يقم بینه قبل دعاه والحق الحق به بانه لا يقدر  
 لغيره ان ينجيه من غير ذلك والافان الجنة اصبحت في هذا الزمان  
 يحكم كبره وانما يحكم كبره وان لم يقم بینه قبل دعاه والحق الحق به بانه لا يقدر  
 للغير ان ينجيه من غير ذلك والافان الجنة اصبحت في هذا الزمان  
 قوله الحق به حكم كبره وان لم يقم بینه قبل دعاه والحق الحق به بانه لا يقدر  
 للغير ان ينجيه من غير ذلك والافان الجنة اصبحت في هذا الزمان  
 قوله الحق به حكم كبره وان لم يقم بینه قبل دعاه والحق الحق به بانه لا يقدر  
 للغير ان ينجيه من غير ذلك والافان الجنة اصبحت في هذا الزمان

لحم افترق الحاجر واخترنا الحاجر  
واجعل عوافنا الحاجر  
انك على كل  
شيء قدير











[illegible][illegible][illegible]

عن قابوس بن حبيب قال قيلت الحان عباس وهو يكره قتل ابن عباس حديث يرويه اهل البيت  
عنه وكان يوحى الى عبيد الله بن عباس ان يقتل قابوس بن حبيب فوافى اهل البيت  
فقتلوه فذل الحبيب بن عباس وكان اول من قتل له اولاد فذكره وانما كان ذلك  
لأنهم اوجبوا له قتلهم وقبضته عليه فقتلوه اولادهم منهم اهل البيت رضي الله  
عنه واهله واهل بيته واهل بيته واهل بيته واهل بيته واهل بيته واهل بيته واهل بيته  
فقتلوه فذل الحبيب بن عباس وكان اول من قتل له اولاد فذكره وانما كان ذلك  
لأنهم اوجبوا له قتلهم وقبضته عليه فقتلوه اولادهم منهم اهل البيت رضي الله  
عنه واهله واهل بيته واهل بيته واهل بيته واهل بيته واهل بيته واهل بيته واهل بيته

عرفان

وَالْحَيَاتُ



[illegible][illegible][illegible][illegible]















[illegible]

و میثاقی از

[illegible][illegible][illegible]

کتاب الدبابة







































[illegible]

علاؤدین

[illegible]

الثالث بطلان شروط العقد **مسألة** القايير عقد الكفاية عند ما هو الذي  
كاملها هو الموهوب فإن انجاس الحسن البقرة مبدية وكذا وروثته في الموهوب انما  
له ان يعفو عن بعض الميراث له ان يعفو عن جميعه وان شرطه الجرد وان شرطه  
عن علي وجبر ان يطمع وسيد ان يجبر وسيد المنيب وشتره ومحمد والشتر والقود  
ع ودان المثلج وحيد عليهما ساسا فالله اعلم بالقدر واجلهم قد تم وان كان  
من جاني الشتره فله ان يرفع يده عن الشتره **مسألة** في عقد الكفاية انما يكون  
عقد الكفاية بغيره وانما هو المثلج ان يرد له ميراثه ان كان المثلج انما هو  
يصدق الكفاية ان يصدق الكفاية ان كان يرد عن غير من واجبه المثلج  
انه عطف عليه ان يصدق الكفاية عن عقد الكفاية عن غير من واجبه عطفها  
فعله على اوله ان يكون حكم الكفاية وهو عطفه على من عطف الصلح حكم للمطوع عليه  
وهو عطف الرجعة عن عقد الكفاية ونحوها الا الاصل على الوجه الذي اكلم عطفه من غير  
اذا كان بين يدي فله ان يصدق على العقد وعلى الطلاق اذا جاز على من عطف الكفاية  
الصلح اذا كان بين يدي حكمه الطلاق **مسألة** اذا صدقها ثمة او لم يطلها  
قبل المدخلة ان يرجع اليها بصفة الشرط فان قاله الشرط يرجع ويوافق في الرد وكان  
الرجوع يرجع به بوضع عقد عليهما وبعد اذ كان قد ثبت قبل التيقن ان لا بد من اعلان  
فذلك التيقن يرجع به على اطلاقه وان كان قد ثبت في وجه علمه **مسألة** اذا صدقها  
على وقت لم يصدق فطلها قبل المصالح فاما ان يرجع اليها بصفة الشرط او لم يصدقها  
استغنى عن اطلاقه فانما هو بغيره فان ثبت في وجهه وانما طلقها قبل علمه ان تارة ان يصدق  
فيه قوله لصدقه يرجع في وجهه وانما يرجع بصفة الموجه وعزم المبد وبالله التمسك  
وانما يرجع اليها بصفة على ما تارة **مسألة** اذا زوج كرت او طلق من له ايجابا على كرت  
الكرت اسماء او الكرت هو من طلاق ثبت كرت اسماء على كرت لفظه فطلها  
فلم يفسل من ان يكون رد من طلاق وقرة او طلاقه عليه او المصالح في نقل  
المصالح في طلاقه عليه فطلها من وجهها وانما طلاقه وانما طلاقه في وجه  
تجربة في معلوم ان طلاقه من وجهها هذا القدر قال علي ما تارة وانما طلاقه  
ويجب مصلحت **مسألة** اذا اوجب لها ميراثا ان بارأه عنه وان كانت غايه بقول له كرتا

والثالث



[illegible]

وبقلا

چند

و به نام و ملاقات آن آقا که از زلفا الراجیله بنیاد و جواهر او و آفات آن به دلخواه  
 و بخت و اندام و علم و ریاضت به ما نطقت من بعد عدم و رفتن لحظه ساقط خلق آن آقا  
 بنده ساقی این آقا معاف الله و ذات احسان را قدم و کلام آن آقا که **مَنْ شَرَّ النَّاسِ مَنْ شَرَّ**  
 و لم یفتر الخلق ترجیح حاصله **الشموس** لا یجوز ان یرکان الله بالشیء الا بالحق الخ  
 و ذکر لم یقل بعد از ملاقات العیون لا یعتبر به الخلق حقیقه و بحاجات و بصر به علم  
 بالخلق ترجیح حاصله علیه و هذا و قد اجتمعت قیال ان المراد من المجرى فی قوله الخ  
 و روی عن ابن سوره و ابن عباس و روی عن عمره قال قال ان الخلق انما یخار الخ استند  
 الیه انما یراهن ایضا الخ و یرى انهم یسألون ان الخیر من الراجیله یا یكون من الخلق و قال الثعلبی  
 انه اراده به **سنة** ان از جماعه او امر او علی مطلقه فقال و ترجیح علی هذا الخ  
 صریح و لیکن بعد در وسط من البید و به قانع و قال فی توضیح لغوی من عدین مع او علی البید  
 سنی او بعد فی روی انه الوسط البید و قال فی الصلوات الخ لایل و لایله من الخ **سنة**  
 المخیول یا ملکت لاشه ها سوکان من سما علیها اولم یقل و زلفا هوالم یقرن و لا یخالف و یقله  
 و به قانع و شرع التذمیر و علیها الخ و قد روی عن ذلك من قوم من اصحابنا و لا یقله  
 و به حقیقه **سنة** فی قوله الخ المعنی الراجی البید یا یخار الخ و یقله  
 حرا او حلا او من جمیع او اسما و به قانع و قال الخیر انما کان الراجح من عدین او احسن او **سنة**  
**سنة** که ذکر یحصل من الترتیبین سوکان من قیله و من قیله او من قبل اجابی و لایلیک بالمشقة  
 الا الخلق یحب بکانه ان المشقة قد اوجها قال الخلق الخلق و به قانع و به قانع و قال  
 اذ انکلت العز من وجهه بطلان او اردت اوله او من جمیع ما شاع الخ و قال العنان او من جمیع ما  
 انک خلق المراد الم الراجح من جمیع ما یحب من یسره و من علیها ما یحب باک بالمشقة و اما علی الخ  
**سنة** انما کان شی من جمیع ما **سنة** که یسره و ذکر انک اشکرها شی من ان اصحاب و لایلیک  
 الراجح و یقله و **سنة** که یسره و ذکر انک اشکرها شی من ان اصحاب و لایلیک  
 او او ایضا یخبر من استعمل الخ فیمل **سنة** ان اذ صدقنا ما ینکر باک لایلیک  
 بل الخ لایلیک ان کا لایلیک او یسره و یقله ان الترتیب اصحاب الخ لایلیک الخ و به قانع  
 الخ من لایلیک شی من اصحاب انما و ما ینکر الخ لایلیک من ان لایلیک نصف ترجیح  
**سنة** ان اذ صدقنا ما یسره و یقله و به قانع ان لایلیک سوکان البید یسره و یقله

كتاب العلي

[illegible]

بسم الله

كتاب القسم بين النجاة

[illegible]

خواب التلخيص



































واحد **ع** او احصل اليقين فيها بالمان لم يحسب لها كبر ولا انقضاء  
 وقاشح لها كسفي **ع** اذا استامرة الرجل ولد فتنا بالمان ثمانية ايام  
 ربع الزمان فربما غاب عنه ولا يرى له ابرع حاله قال شريفة على كل حال ولو  
 قال ان كان الولد يخلط والوالدة فيه ونسب ولد الولد ويثبت اليقين فيها وان لم يكن  
 خلط ولدا لم يثبت اليقين بخلاف بينهم انه لو اقر به قبل موته لم يثبت اليقين فادان  
**ع** اذا قال رجل من امراته بان ياتها بالثاني كان قاذبا لها عديم الادوار  
 ان قال الرجل بانيه كانت ماذفه عديم وشرف فاذفة عديم وشرف الذي يمتصه  
 سعيها ان يقول ان علم من خدعها المذوق كانا فاذفين وان لم يعلم رجع اليها ذلك  
 لان اصل براءة الله والبراءة المذوق علمها على ذلك **ع** اذا قال رجل  
 لرجل ذات في الحبل فظاهر انه اراد صعدت في الحبل ولا يكون من حبل في القوت بل حبل  
 على المصعد فان ادعى عليه القوت كان القول له مع غيبه فان لم يثبت على المذوق  
 فان وجد من وبه ثاثة وقت وم وقال هو ذوق وظاهره حبل الحق **ع** اذا  
 قد قالها لمرأة ثم علمه الحق ثم قد قالها لمرأة لم يكن قاذبا بل حبل ولا يجب عليه  
 القوت وان قد قالها لرجل اخر وجب عليه ص القوت وهو امر في شرعها ولا يجب عليه  
**ع** اذا قوت امرأة الحبيبة ثم تزوجها وقد جاءها من الزوج ولم يتم البقي على  
 القوت قولها فاذفة ولا يصح عنها ان تطالب المرأة بالقوت في ذلك فظاهر **ع** اذا  
 تم بول وجب عليه كتمان ولان في حقها من اصابها بالمان الواحد **ع**  
 اذا قوت زوجته ولا يصح ان يات بالمان ثم قد قالها لمرأة اصابها بالمان الواحد  
 كمن هذا القوت برة له قوله ثم والذين يرون المحصنات كزينة وواحدة  
 شرعها حتى يحل عليه من خصاها سقط بالمان **ع** اذا قوت الرجل زوجته  
 بانيه فقال لها بانيه فقاتل بل ان كان سقط عنها الممنوع وجب عليها الشرع وقاشح  
 يجب على كل واحد منهما الصلوة والزوج اسقاطه بالمان الواحدة والفرقة اسقاطه لثقت  
 بالبينه واسقاطها لمرأة من الزوج بالمان وان اقام البينة فليطها اسقاط **ع**

الفرقة هو امر عاقل او العاقل

الفرقة

او اذوت زوجته واجتنبه فقال زنيتم او انما رايتان فهو اذوت لها ويجب عليه حان  
 برة له من برة وله اسقاط حق زوجته بالبينه او اللعان واسقاط حق زوجته بالبينه  
 برة له من برة له قال اول لم يبق البينة او لا بد عن شق الزوجة هل يجب عليه حان  
 برة له **ع** اذا قوت الرجل اربع من زوجات بركة واحدة اذوت اربعة رجال  
 او قوت من شق لزوجته بغير مهر وصلى على مسمى الزوج هل يجب عليه حان برة له  
 المذوقات عن اقلهم نجابة من شق برة له كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد  
 وصلى على مسمى برة له قال في كبره عليه كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد  
 اذا قوت زوجته وهي حلال له ان يلعن من شق برة له سواها من نجابته كمن اذوت  
 فيه بالزنا لم يلعن سواها وسواها سواها من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 الزنا لم يلعن سواها من شق برة له ان يلعن من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 ان يلعن من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 وكان المذوق محصنا فله الحق في كل ان يلعن عليه من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 او اقر بان كان له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 وبه مال المرق او بورد صالح وكثر وعامة الفقهاء انه يخط الممنوع من شق برة له من شق برة له  
 عليه المذوق حان برة له **ع** اذا قوت زوجته بالزنا لم يلعن برة له من شق برة له من شق برة له  
 فاستغنى عن اللعان فله من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 وقال ابن سريج يجب عليه الحق **ع** سواها من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 الزنا لم يلعن سواها من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 القدر على ان كان له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 قال زنت حرك او سواها من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 قال زنت حرك او سواها من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 هو حجة وبه مخرج وشق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 حلال لم يلعن سواها من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له

بارة يجب على الحائض ان  
 تلتزمها حتى يبرأ من اللعان

بلا من قتل الطلقة قال ان احبها فقال اسكتها لم يحسب له القوت فاذفة ان عريض  
 بربيعه ونسبها له القوت وهو من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 قد قال ان حال النكاح ان قضا **ع** اذا شق الزوج ابتداء من غير ان يتقدم به  
 القوت مع طلاق المرأة برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 اصابها وبه مخرج وقد روي ايضا ان الثلاثة يجوزون صا القوت وبارع الزوج وقاشح  
 يقتل شهادة الزوج والذمة على كونه قوتة وهي يجوزون فيه قال ابن سريج فسكت  
 اعني يكون قوتة على طلاقه وكذا في قوله قال ابن سريج فسكت الشبهة **ع**  
 اذا اتفق من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 وهو امر عديم ان لا يلعن من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 اقرت بان قوتها لم تهاجروا على اقرارها لم تستأقراها ولا برة له من شق برة له من شق برة له  
 الاختار برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 لا يلعن عليه **ع** اذا قوت امرأة واحدة على كانت امة او شرقة حال القوت وكنت فكت  
 ما فعلت قوله مع غيبه من كتمان الله وهو امر عديم في شرعها ان القوت فله او قتل بركة  
 كان في برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 منه غيبة ام يلعن حتى يحضره لا يلعن عليه برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 وقاشح برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 شهادة على شهادة ولا كتاب فاحلها فليس وبه مخرج **ع** اذا شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 استغناه حدوده بربيعه من محصور له كمن يحوز بطلان فاستغنى فانه يحوز ايعام  
 عن برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 قال يجوز ان يلعن من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 فقال المني ان كان له كسفي من ولد حله الله خلقا فقال ابن سريج فاحلها فليس وبه مخرج  
 يكون ذلك اقرا برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 الشق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 ان كان لا يلعن سواها من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 الطامعة ورايت انها ان الامة لا تصير فرشا لوطي بل لوطي بالزنا او بالزنا او بالزنا

عديم

الفرقة

اقره وانما لم يقر قال ان اذ طلعها فجات برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 عليه ستة اشهر فصاعدا لانه اولادها فاحلها فليس وبه مخرج **ع** اذا شق الزوج ابتداء من غير ان يتقدم به  
 سن من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 سق من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 بالمان وبه مخرج وشق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 لكاتبه **ع** اذا قوت اللعان من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 بعينه من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 المحترق من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 احبها اذا كتم رجل امرأته بجمعة الفاضل على طلاقها لكانت برة له من شق برة له من شق برة له  
 اشرة ان اولادها برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 حين الموت برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 انما له اذا تزوج رجل امرأته ثم غاب عنها وانقض خبره فبقول امرأته ان كان ما فعلت  
 عودها فتركت رجلها فاحلها ان كان ما فعلت فاحلها فاحلها فاحلها فاحلها فاحلها فاحلها  
 برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 اقل من الاولاد برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 الاطمين ورايت انها ان لست لم تحض وشق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 بالزنا وبه مخرج من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 كمن انما انما برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 يكون برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له من شق برة له  
 وعامة الفقهاء البينة في اللعان الزينة وبه مخرج وبه مخرج وبه مخرج وبه مخرج وبه مخرج وبه مخرج  
 قوم على الحض وروى عن علي عليه السلام وعن جابر بن سمرة عن جابر بن سمرة عن جابر بن سمرة  
 الحسن الصري عن جابر الكوفي عن جابر بن سمرة عن جابر بن سمرة عن جابر بن سمرة  
 قول ابن ثابت انما الطامعة وروى انما الطامعة وروى انما الطامعة وروى انما الطامعة وروى انما الطامعة

كتاب العدة























[illegible]

دليل على وجوب الموت في ذلك **أ** إذا ألقاه في فجوة الخيل فكله يجب عليه القود  
 سره كان يحسن لسانه أو لم يحسنها بخاصة **ب** يتبين من ألقاه وقرب السالكين بها  
 فكل ذلك وإن كان يحسن لسانه وكان على صاحبه ما له أن يتركه فخرج من بين يدي مكاله  
 وقد وثق في الرقابة من صاحبها فإنه يقرن تسليكه إذا منتهى من ألقاه بها  
 وقد سلمه من صاحبها إلى يدي أبيه إذا ثلثه في تسليكه لعله إذا ألقاه بها  
 ليخاف الخيل ويضله لئلا يهلكه **ج** إذا سقط عليه فقلد انقضت عليه انعكس الرقابة  
 والعرض إلى يدي أبيه وإذا سقط عليه **د** دخل نضاض الطرب وتضاض  
 الطرب في وقت الضرب نزل تحت النضض ثلاث قطع من فضله أو قطع عنه  
 يساه لتليق إلى الألف والآخر من النضض كما يجب من ألقاه في نضض تضاض الطرب  
 ففصلوا النضض من خلدته الطرب في وقت الضرب وألقاه في الصلح في رجل **هـ**  
 الطرب في وقت الضرب أو ألقاه في بطن جملته من تضاض الطرب في وقت **و**  
 ألقاه في بطن جملته في بطنه في حاله لم يزل قل أن يركله فقه جملته كان عليه  
 النضض لم يزل في حاله **ز** ألقاه في بطنه في وقت الضرب **ح** فقه السالم ألقاه  
 في أذنه أو بين يديه أو في بطنه فقلد في بطنه في وقت الضرب في وقت الضرب **ط**  
 في وقت الضرب من صاحبها إلى يدي أبيه إذا نضض نصف النضض فلم يكن عليه تسليكه  
 وألقاه على من يقرن ويقرن إلى يدي أبيه عليه القود أو قلد إلى يدي أبيه  
 كسالة الملاءة **ق** ألقاه في تسليكه من ألقاه في بطنه في وقت الضرب أو ألقاه في بطنه في وقت الضرب  
 فوجب أن يكون النضض **ك** إذا سقط عليه من صاحبها إلى يدي أبيه وألقاه في بطنه  
 حاله ألقاه تضاض الطرب في أذنه أو بين يديه أو في بطنه فقلد في بطنه في وقت الضرب  
 لو لم يزل عليه فقلد في بطنه فقلد في بطنه فقلد في بطنه فقلد في بطنه فقلد في بطنه  
 سائده وألقاه عليه التضاض **ل** إذا جاز على عرض من حاله إلى بطنه  
 واعتنق بطنه على آخر حاله فقلد في بطنه فقلد في بطنه فقلد في بطنه فقلد في بطنه  
 ألقاه في بطنه فقلد في بطنه فقلد في بطنه فقلد في بطنه فقلد في بطنه فقلد في بطنه  
 عليه من ذلك **م** إذا سقط عليه من صاحبها إلى يدي أبيه وألقاه في بطنه فقلد في بطنه  
 ألقاه من بطنه فقلد في بطنه فقلد في بطنه فقلد في بطنه فقلد في بطنه فقلد في بطنه

طیر

[illegible][illegible]











































ويعتد به خبر واحدة على وجهه يروى له خلفه ووالسخر بفتح حاء وضم  
خاء ميماء قد سخر بالسحر سحرًا سحرًا سحرًا سحرًا سحرًا سحرًا سحرًا سحرًا  
الشاب والتأخر إلى يوم الماشي **س** إذا شرب عليه دابة شربة  
الزنا تكذب قسم اتهم عليهم أحد بخلافه وانما قسم اتهم عليهم أيضًا له  
عدم الخصالجات في وجهه إذا قبل الحدا قامت عليه اليانة بغضه وانما  
يقام عليه الحدا أنه مستطعم من الدابة من الاعتراش واختراش وقدره  
سرينا ما عليه **س** إذا وجد الرجل على فراشه امرأة فنهض فوجد  
لمن عليه عليه لقته عليه اتهم إذا ما فعله بالمرأة وشاة وقام عليه  
لحد وقد روى ذلك أيضًا أصحابنا **س** إذا أقر الحرس الزنا شاة فنهض  
وكذلك إذا قبل العذراء به القدره فلا تعدم الخصاله صحيحة على الطر  
وبه قائله ولا يضمنه لحد له القدره **س** إذا اظلم الرجل فذهب عليه القدر  
القدر والاسام خيرين أن يقبله بالبق اوبى عليه حايط اوبى به من وضع  
مال أو كان ضله دون الزنا فان كان الزنا محضًا يجب عليه الكف أو كذا وب  
جلد مائة وقائله أحد القوابل حكمه كذا بجلد أربعين كذا وبم إن كان  
غيب وبه قال الحسن البصري والزهري ومنهم من يقول أحسن قيل كذا  
تدنا وقاله وقد روى الأثر لم يفسدوا قاله لا يجب للحد وإنما يجب القدر  
يد على المسكة مصالاة له الجاه القدره لاحتاجهم ما دوا إن عباس بن علي بن علي  
أدركه من قبله علم قوم لوط فاقبلوا الفاعل والمفعول به **س** إذا أقر  
أنه فعل الزنا بزوجان أو بامرأة واحدة وكذا روى غيره من مشايخنا أحدهما  
سائقه والثاني والثالث مثل الأول **س** إذا أقر ببيعة فأكاذت ما كواله  
وجب حلقه في حجره لا يكره وإن كان تلعين الرائي غير قبيحًا وإن كان تلعين الرائي  
حلت له الحد وسبب كذا يبره وقائله إن كانت مائة يجب فيها وحلها  
بالحجارة فزاد وإن كانت غير مائة فحل فيه فزاد **س** لو شاة رجل  
بالوطاء الدابة بغير طهر وشاة ابن البقرة بشاة ابنه وقائله إن كان الزنا  
لم يقبل الشهادة أربعة وكذلك إن قال ما غلط وأما إن قال ما غلط

كالقواطع وان كان لم يثبت الا بامانة ذكروا في ذلك ان تعزير المصورين كما ثبت  
 الا بامانة وقيل ان حين ان ثبت بشهادة شاهدين وقيل بجمع ذلك  
 ثبت بشاهدين **ج** ردوى ايماننا في الرجل اذا جتمع امرؤ اجنبية  
 بقبيلها ويصفاها في قاتل واحد ان عليا مات بجلده وروا ايضا ان عليا  
 اقل بن لهما وقام في القتل عليا التمس من اذ اذن امر ان يجلى  
 ولا يوجع لهما وانكرت ان يكون من قاتل عليا **ج** رد في رجل كان يخطب  
 بشبهة او كراه مع الشبهة لخصه وقيل شيء من ذلك عليه الحد  
**د** سفيان بن عيينة قال نهى عن الرائي طائفة من المؤمنين ان يخطبوا  
 وانه ذلك شرع به قال الحسن ان يسمي بغير طاعة احتياط فنهى وقال  
 ابن عباس انما ولدت في هذا عكرت اثنان فقال الربيع ثلثة رجال قال  
**ج** رد نفق حر ان ياتيه على ولد كذبة الا بالوجه والزوج وبه قاله قال  
 الا لغيره والوجه والولد **ج** رد اذا نكحتم فاحكم بالمال والنكاح  
 والخلف والبيعة فلما لم يثبت اوصافه فطهرنا مع العلم بالتميم كماله التمس  
 للثقة فان احبنا عليه الحد وهو الصحيح عدمه والمات له عليا وبه قال  
**د** اذا شرب من شرعة على رجل اثنان امارة شربا اثنان انه افعها  
 وان اثنان اخطا وعقد فعدت شرع على كل واحد من الشادة على كل واحد  
 واحد **د** رد في من لا ان طاروا عاين انكاره فاحكم عليه  
 الحد وهو الصحيح الذي يرضى عن المال في شربا وعليه الزنا وكذا حكمه  
 اطمينة **د** رد في من كذب نائبا وانما يرضى في حكمه **د** اذا استأجر  
 لوطي فطهره الزنه الحد وبه قال شي وقال لاحد عليه **ج** رد  
 اذا عقد النكاح على اية تمحيم له كاه وبه ونهه وقلته وماله من غيره  
 فب اوصاف امرأة اية ابيه او ابنه او من غير خمسة امواله وانه من غيره  
 او طار امرأة بمردان اية اللعان او باطل في الخمس اية اللعان فطهره  
 وبه قاله عليه الحد وبفضل **د** رد من شرب شرابا حتى قال لو استأجر  
 امرأة لنزني فاحق فانها عليه الحد وان استأجرها لخطبة فطهره انما عليه الحد

فيها فقايعا أكبر جعلها ثلاثة فالحمد أو كونه فإذا شهدوا الحجرة ذنا  
 فتمت على يده فقال له على أن جعلته فأرجح صاحبك فنتى اجمع المبرق وتناول  
 من الغلة ثمانية عشر ابعضا انعماءه ان كانت هذه شهادة غير اولى فيقتد  
 كلنا بشهادة اربعة فأرجح صاحبك فنتى انما اذا عاودا شرب ويأكلون عاقلة  
 والآن انعماءه ان جعلوا اربعة فمكنا اجمع المبرق لا يجوز فاشهدوا فاجعلوه  
 لا يجوز فأرجح صاحبك وكانوا قد وافقوا من اربعة فاشهدوا فاشهدوا فاشهدوا  
 ان جعلوا شهادة غيره شهادة فمكنا صاحبك **سـ** اذا شهد اربعة  
 على رجل بالزنا واثبت شهادة واحد منهم وان ردت اربعة اخرى فانه يجب على  
 الاربعة جدا الخافات وان ردت اربعة اخرى فيقت على اربعة احاد ما ته  
 بنام على اربعة وشهادة واحدة فيقام الحد على الثلاثة من الاربعة اية  
 الفتنة لا دليل على انه يجب الحد على اربعة ردت شهادة اخرى  
 فكل رجل على الاربعة حد فيكون ردت وانما يقتل بالمرور والشهادة  
 ما للثلاثة لاحد عليهم **سـ** اذا شهد اربعة من ربع واحد منهم فاحد على  
 المشهود عليه بالحد والحد على الاربعة بالحد وهو على الثلاثة  
 لا دليل عليه والشي فيه فمكنا وقد سمع عليهم الحد **سـ** اذا شهد اربعة  
 فخرج المشهود عليه من ربع واحد او اربعة فقال ابراهيم سمع فكلنا من  
 عليه الحد والحد وفيه اربعة وقال في حد عليه **سـ** اذا استكرام اربعة  
 على الزنا فاحد عليه بالحد والحد على اربعة ردت شهادة اربعة عليه فكلوا  
 على ان يصله على ماله فمكنا من الشئ من ربع فمكنا فاشهدوا فاشهدوا  
**سـ** اذا اثنى العبد اربعة على كل واحد منها بنفسه على اخرين  
 جليلين فمكنا او لم يترجموا وفيه حد وكشف فمكنا ان عباسا  
 كانا في بعضا كل واحد منهما فاشهدوا فمكنا فاشهدوا فاشهدوا  
 وقالوا ويجعلوا سارية فاشهدوا ان كانت تحت فمكنا فاشهدوا  
 فاشهدوا فاشهدوا فاشهدوا فاشهدوا فاشهدوا فاشهدوا فاشهدوا  
 لا يحد احدا ولا فاشهدوا فاشهدوا فاشهدوا فاشهدوا فاشهدوا فاشهدوا







وغير معلوم لادليس من ادا الاسلام وعنه في التمتع وباتان وكلما  
من اطين من الخنزير والمار والقرد وغيرها من الالاف لاطفي وبها  
كل ما كان من الماد كالماء والحل والرزق والقيروا فظنوا للمياه كل ما ظنوا  
الاذهب وانفسه ما لا يوت والبرق فانه في التمتع بالان من ذلك على  
الاجتهاد في ادا الاسلام فلا يجزئ التمتع كلما **س** على لظن الاثم من  
من جن جنس يحتاج الى طهرين السوءة والحزق والوقاية من جرحه في  
وان انتبه من جنس في التمتع وبما على وقد عرفنا سابقا ولا اعتبار بالحزق  
فتي سرق من اى موضع كان فبليه التمتع فالدة ادا سرق فبليه التمتع وكذلك  
المنتهب او قاتل او غاب في ودية او عاتر بوعا من يجد ذلك فبليه التمتع  
يد على المسئلة صفاتها في العاه القرية والحيا من سارى من معين شرفت  
ايه عن جن قال رسول الله صلى الله عليه وآله عن عوفية الجبل فقال لبي  
الماءية طعن ان نورها ابراج في الفتح الا ان ابويه في ربه  
جبارا ان علم اقله بالبر في المنتهب ولا يخطر بخله على ان يظن من  
**س** كل جنس كان حذا الشئ من اشياء فهو من جنس الاشياء ولا يظن  
الزينة وبه فالج فاشختلف ذلك باختلاف الاشياء في اقله وبما عليه  
ذلك فكذلك البخاريين تحت التيمم المتعلقه بحذا الملبس والفتنة  
بجزءها الموضع المخرجة من البيت ولعدوا ذاكات الفتنة والفتنة  
من ترك الملبس او اكله في البيت من يرضع المولود ذلك الملبس في  
**س** الا اذا كانت مقطوعة وكان ساهقا في حذا يخلط ما كان قابلا  
فما يكون حذا الا للزينة ما عاين لانه لا يرد على كونه حذا وبما على  
وقاش يكون في حذا في طهر احدها ان يكون محرم يكون التواتر الجواشا  
كلها وبما كان كذا التفتا لهما **س** اذا قل ثلثة ودخلوا وبما  
بجميع ما داخل فبصير كل واحد فضبا قلنا ما يخلط وان كان اقل من  
نصاب فظنوا على القرية فانه في ذلك فتنة شاة فبصير كل واحد  
كان خففة فيته وباتان ودعاها انه اذا لم يدر القرية وضبا والمحي

باجتمع يجب عليه القطع ولم ينفصلوا والاولا حوط بكالة اجمع الفرق على  
علمان قلنا وجب قطعهم **س** اذا نطق ثلثا واحدا منهم شيئا  
قوم فان لم يقته ضاميا وجب قطعهم وان نقص لم يقطع الماناه في المسئلة النقد  
لصحة وبها اذ بشر وقاطع اجمع ما خرج به جميعهم وقوته لم ينقض عليهم  
فان اصابا كل واحد ضاميا وقطعته وان نقص لم يقطعهم **س** اذا نطق ثلثه  
وكودون المتاع واحد واحد منهم وان اذ نطق على فاطم على وان نطق اجمع  
وكون من لم يقطع من ذلك جميعهم ولا بد له من يوجب القطع بغيره **س**  
وقوله ان نطق اربعة على كائنه وان بلغت حتمت كل واحد منهم ضاميا لثقت  
الكل وان نقصت من ضاميا لم يقطع لم يقطع واحدا منهم **س** اذا نطق احدا  
فاخذ لهما ضاميا ما خرج به من كل واحد وقوته ما خرج به فبقيته لم يقطع من الجز  
او يوجب من داخل فاقنه وقوته من ضاميا وان خرج من كل واحد على كونه الجز  
فان لم يرد له لم يقطع **س** اذا نطق اربعة على اربعة على واحد منها  
الحاجب على ان يقطع على واحد منها **س** اذا نطق على واحد منها  
اذ نطق اربعة على واحد منها **س** اذا نطق على واحد منها  
يوجب عليه من جز والجز فبقيته القطع دون الماخذ بكونه لم يقطع بكونه  
فاشر وقاطع على واحد منها **س** اذا نطق واحد وقاطع واحد على واحد  
تبارك ثم عاون عليه ومن الليلة الثانية فاقنه جز وباري الضاميا  
القطع على من اقبل عليه الا في المرة وقال ابو حنيفة الجزية والاولا على  
القطع لعموم قوله عليه السلام من سبق يوجب عليه القطع كما قالوا  
او الماخذ بكونه وقاطع الجزية وان عاد لم يوجب عليه القطع **س** اذا نطق  
الجزية ولا يقطع وان عاد قبل ان يقته بكونه عليه القطع **س** اذا نطق  
وقاطع واحد فاقنه جز وباري الضاميا **س** اذا نطق واحد وقاطع واحد  
بما لا يوجب عليه من جز والجز بكونه وقاطع واحد وقاطع واحد على واحد  
منه الا في المرة **س** اذا نطق واحد وقاطع واحد فاقنه جز وباري الضاميا

kin

705

نقص الحرق فان حرقه بان لم يفتت نصبا عليه القطع والافطع عليه كلاله لا يوافي الحرق به فالعظم وش وقالبه ادا شقه تحت صار كالشتمك فالملك بالبر من ارض النقص وبين تركه عليه واحد القيمة بناء على ان في الغاصب اصل بالثوب هكنا فالارضا تحت القيمة الكل فافطع له انه اذا اخذ القيمة فنتسك في ارضه من الحرق بان اخذ الثوب والارض وكانت قيمة الثوب نصبا عليه القطع والافطع ادا شق باقية تحت نصبا على القطع تحت قيمته نقصان السوق نصبا بالقيمة اقل من نصب عقيد القطع وقالبه فافطع عليه **س** ادا شق من نصب نصبا فافطع فلم يقطع شي سكاله قيمة او شرا لم يقطع الفطع منه كلاله اذ لا يرضى به فالشئ وكه فالعظم من شي ملكا سقط الفطع وبطل على المستمل ما رواه صفوان بن عروه صفوان بن ابيه قبله لم يهاجم هكنا فافطع صفوان من الصفوان ثم اقام في المجر والفرس ردوا في ارضه فاخذوا من تحت راسه فخار به صفوان له الخيط لانه لم يعلوا له فاحياه وسلا له ان يقطع في فقال صفوان لم ارض هذا فقال سولاه فافطع عليه هذا قبل ان ياتي في **س** ادا شق عبرا صغيرا لم يعقل الله ان ياتي ان يقول ان ليس بين جميع عليه القطع والافطع واين في مال من حرقه وش وقالبه فافطع عليه كالغير **س** ادا شق حوصلا فافطع عليه كلاله الفتح عطان الرضا فاجب الفتح فيها اذا لمنا القيمة ربع دينار والجزء قيمة له بحاله وقالبه وش ففلا على القطع وقدمه ذلك احصاها فيهم فالما ادا شقته وباعه عليه الفطع **س** ادا شق من ارض صاحب كانت اوكت الثوب والفتة اقامتها واوجبك وجب فيه الفطع اذ لم يفتت نصبا كلاله عموم لا يوافي فاحار به فافطع وقالبه فافطع في ثمن ذلك **س** ادا شق في الفطع نصبا عليه وش وجب الفطع اذ كان قد نصبا لشان سرق ارضه بعت بها او قد غشيه فافطع عليه او صفا عليه **س** فافطع وفضة واصلن وقد مضى نصبا وباش وقالبه فافطع في حرقه ففلا

[illegible]

2



الماتة انه ليس عليك جحد ولا عيش ان لا يكون ملكا جحد وتبقى القطع  
 كتارة الكمية وادري المجد فادخل ملكا للوالت احكم للملك الحيات والمطاف  
 به الحوات وادخل ملكا للمطاف به حوله لم يقطع الناس القطع بالعترة  
 المسئلة لجمع الفرقة فانه لا يتخلون في ذلك وقال عليه سارق من انك ارق  
 احيا **س** اذا سرق نصابا من حوز جحد قطع به المجد فان عاونا بها  
 قطعت وجهه البصري به قال جحد القضاة عطا فان قال يقطع المجد  
**س** اذا سرق السارق لم يقطع المجد والرجل الذي يقطع المجد يقطع  
 عليه فان سرق في المحس من بحر وجب عليه القتل قال سرق قطع من البحر  
 في الثالثة وجهه المحس في الرابعة به قال سرق وقال دوح واصحابه  
 ود لا يقطع في الثالثة مثل ما قلنا غير انهم لم يقولوا بخلد البحر وبلا عيش  
 حتى سرق منها من لجمع الفرقة ما دوى عن علي عليه السلام انه اني سارق  
 استطوع اليد والرجل فقال لا يقطع من الله ان لا اترك له ما ياكل به  
 ويستغني به وروي في رواية ابن مسعود السارق والشارقة واقطعوا اياها  
**س** رجوع القطع في اليد من اصول النصاب دون الكف وتترك  
 له اهل النصاب ومنه الرجل من عتقه مقدار من عتق انا في عتقه مقدار  
 وتترك له ما يشي عليه وهو المشهور عن علي عليه السلام وجماعة السلف فقال  
 جميع القضاة وجب وش القطع في اليدين من الكوع وهو المنصل الذي  
 الكف والذراع وكذلك يقطع الرجل من المنصل الذي بين الذراع والقدم  
 وقال الحجاز يقطع من المنك من اسم اليد يقطع عليه **س** قد روي  
 ان السارق اذا سرق رابعا يقتل وقال القضاة من رما الرابعة يقطع  
 قال عمن بن عصفور وعبد الله بن عصفور عبد العزيز يقتل المجرم  
**س** الذي افاش بالجر ظاهرا به وجب عليه الحد وان سرقه  
 عليه والمشتا من اذ دخل له في سلم قطار فشب بالجر وجب عليه الحد  
 وان قنا عشره وجب عليه الحد ان كان سكر والرجم ان كان محصا وان  
 زنا عليه وجب عليه القتل محصا كان او غير محص وان سرق من بيتي نضبا

ج

وجب عليه القتل قال سرق جحد عليه في شرب الخمر ولا في الزنا بشركه ومنه  
 المرقه **س** اذا سرق شيئا من قنابل وقن او قنابل او قنابل او قنابل او قنابل  
 نصابا من حوز وجب القطع به لا الهية والخمر والخمر في حوز من سبيل ان على اقل  
 فان قال يقتل ملك اقدم بنيه جهان اسما يقطع كاي قطع في سائر الكمية وانما  
 لا يقطع للصبي والخطاب وان قال ان الوقت يقتل ملك الموقوت عليه في القطع  
 وجان اسما يقطع لا سرق ما هو ملك لا يقطع لا سرق ملك انقص **س** اذا سرق  
 زنته يد او سرق طيب وقنت واصح با قطع لم يجب الا قطع من فجب لا يقطع فان سرق  
 لبعضهم قطايب بالقطع فقطع ثم طاب روى اصباحا انه يقطع لآخر اقطع وقا لجمع  
 لا يقطع لآخر من اقطع بالزنته فلا يقطع بقية اخرى قبل ان يرق ويحرقه في ان الروا  
 ما قلناه بدل عليها الا في البحر والجمع الفرقة **س** اذا كانت بحية ناضجة لاصح  
 ولم يبق الا لوصف قطعت لجهنم وان لم يكن فيها اصح قطع الكف وان كانت شلاء  
 روى اصباحا انها يقطع ولم يفسلوا ولا يفرقه في ان بعضا ما قلناه وهو لا يقطع في اصحابه  
 من نباله يقطع لانه يستعفه فيما لاجل وان كانت شلاء لم يقطع لانه لم يقطع لاجل فان قال  
 اذا قطعت اذ كانت قطعت فان قالوا يقطع اقره المرقه من جحد لم يقطع **س**  
 اذا سرق وياد سقودة او ناضجة قطعا عيشه به له الطواهي كما به قال سرق لاج  
 ان كانت ياد سقودة او ناضجة نضبا وجب به سطر لمنفعة كنعان اجماعه  
 اصبين لم يقطع عيشه وان كانت ناضجة اصح واحد قطعا عيشه به كذا قوله اذا كان  
 وجهه البصري لا يقطع المجد يقطع وجهه البصري **س** كل عيش يقطع السارق بها  
 مرقه اذا سرق من حوز يقطع له في الزنته والخمر به قال سرق اقطع السارق المجر  
 مرقه لم يقطع لانه سرق من حوز يقطع له في الزنته والخمر به قال سرق اقطع السارق المجر  
 اذنه سطر واصح وان كان كانت العين عن مرقه يقطع بها ثم قوام ثم في الزنته  
**س** لا يقطع لاجل المرقه وجب القطع بالجر من حوز وان سرق من حوز يقطع  
 حتى يقطع عليه بالقطع وبالناب او يقطع من حوز يقطع وده قال سرق وكوش  
 انه يقطع من حوز يقطع ويقطع **س** اذا سرق القطع بالجر ثم رجع عنه  
 سطر عنه وبالناب يقطع القضاة الا ان يولي في ان لا يقطع بوجهه **س** اذا

كسحا قطع الطريق

عليه البيعة بانه سرق نصابا من حوز لصاب وليس للصاب ويكيل بذلك لم يقطع حتى  
 يحضر لصاب وكذلك اذا كانت البيعة عليه بالناب غلب لم يقطع عليه لانه يقطع  
 وان اقر بالزنته وان اقر بالجر لحد سنها فانما لا يقطع له لانه سرق في الزنته  
 ان يكون الساب الماح له العين الموقوت او ملكها او غيره ذلك او اياه به في الزنته او بتمه  
 بها اذا احتج ذلك لم يقطع له لم يقطع له لانه سرق في الزنته او اياه به في الزنته او بتمه  
 لانه سرق في الزنته او اياه به في الزنته او بتمه لانه سرق في الزنته او اياه به في الزنته  
 الفرقة **س** اذا سرق نصابا يقطع في شطها قطعت ما كان كانت العين قايمة  
 ودعا لخصم وان كانت الفقة عن قنابل في حوز المجرم والظني والفرقة وجب اليك  
 وش وروى ان السارق عشا او فقهه قال سرق من حوز المجرم والقطع في الزنته الموقوت  
 بالزنته وقنابل في حوز المجرم لانه سرق في الزنته او اياه به في الزنته او بتمه  
 الفرقة عتقه وكان صرة من حوز يقطع لانه سرق في الزنته او اياه به في الزنته او بتمه  
 ولا يقطع ان كان نصابا **س** اذا سرق المجد من مال الملاك والقطع عليه وبالناب العتق  
 وجب على وادان عليه القطع **س** اذا سرق احد الزوجين من حوز من حوز يقطع  
 وان قطع عليه لخصم وان سرق من حوز كان عليه القطع به قال سرق وهو حوز لحيش وثلاث امة  
 لا يقطع به قال سرق وهكذا لخصم في حوز المجرم ان سرق من سارق لحيش لحيش من سارق  
 سوا فلان لخصم **س** اذا سرق الرجل من سارق لانه لا يقطع لخصم الا اذا وادان فانه يقطع  
 وان سرق الرجل من سارق لانه لا يقطع لخصم الا اذا وادان فانه يقطع لانه لا يقطع  
 اوس حقه ما حقه نصابا من حوز كان عليه القطع به قال سرق القضاة **س** اذا سرق لحيش من مال  
 ولها وجب عليها القطع ولا له حقه او بتمه او بتمه او بتمه او بتمه او بتمه او بتمه او بتمه  
**س** من سرق من حوز او لاد من حوز او لاد من حوز او لاد من حوز او لاد من حوز او لاد من حوز  
 كاي يقطع عليه بالقطع وبالناب او يقطع من حوز يقطع وده قال سرق وكوش  
 بيتهم كاي يقطع من حوز يقطع ويقطع **س** اذا سرق القطع بالجر ثم رجع عنه  
 سطر عنه وبالناب يقطع القضاة الا ان يولي في ان لا يقطع بوجهه **س** اذا

ج

عليه البيعة بانه سرق نصابا من حوز لصاب وليس للصاب ويكيل بذلك لم يقطع حتى  
 يحضر لصاب وكذلك اذا كانت البيعة عليه بالناب غلب لم يقطع عليه لانه يقطع  
 وان اقر بالزنته وان اقر بالجر لحد سنها فانما لا يقطع له لانه سرق في الزنته  
 ان يكون الساب الماح له العين الموقوت او ملكها او غيره ذلك او اياه به في الزنته او بتمه  
 بها اذا احتج ذلك لم يقطع له لم يقطع له لانه سرق في الزنته او اياه به في الزنته او بتمه  
 لانه سرق في الزنته او اياه به في الزنته او بتمه لانه سرق في الزنته او اياه به في الزنته  
 الفرقة **س** اذا سرق نصابا يقطع في شطها قطعت ما كان كانت العين قايمة  
 ودعا لخصم وان كانت الفقة عن قنابل في حوز المجرم والظني والفرقة وجب اليك  
 وش وروى ان السارق عشا او فقهه قال سرق من حوز المجرم والقطع في الزنته الموقوت  
 بالزنته وقنابل في حوز المجرم لانه سرق في الزنته او اياه به في الزنته او بتمه  
 الفرقة عتقه وكان صرة من حوز يقطع لانه سرق في الزنته او اياه به في الزنته او بتمه  
 ولا يقطع ان كان نصابا **س** اذا سرق المجد من مال الملاك والقطع عليه وبالناب العتق  
 وجب على وادان عليه القطع **س** اذا سرق احد الزوجين من حوز من حوز يقطع  
 وان قطع عليه لخصم وان سرق من حوز كان عليه القطع به قال سرق وهو حوز لحيش وثلاث امة  
 لا يقطع به قال سرق وهكذا لخصم في حوز المجرم ان سرق من سارق لحيش لحيش من سارق  
 سوا فلان لخصم **س** اذا سرق الرجل من سارق لانه لا يقطع لخصم الا اذا وادان فانه يقطع  
 وان سرق الرجل من سارق لانه لا يقطع لخصم الا اذا وادان فانه يقطع لانه لا يقطع  
 اوس حقه ما حقه نصابا من حوز كان عليه القطع به قال سرق القضاة **س** اذا سرق لحيش من مال  
 ولها وجب عليها القطع ولا له حقه او بتمه او بتمه او بتمه او بتمه او بتمه او بتمه او بتمه  
**س** من سرق من حوز او لاد من حوز او لاد من حوز او لاد من حوز او لاد من حوز او لاد من حوز  
 كاي يقطع عليه بالقطع وبالناب او يقطع من حوز يقطع وده قال سرق وكوش  
 بيتهم كاي يقطع من حوز يقطع ويقطع **س** اذا سرق القطع بالجر ثم رجع عنه  
 سطر عنه وبالناب يقطع القضاة الا ان يولي في ان لا يقطع بوجهه **س** اذا



٢٨٥  
الذين سدد ومحمد بن الحسن بن موسى وحالفهم في ذلك فقاتلوا داخلوا  
قطيع وقتلوا عدة وأجلب وقال ان السقيها لم يحدوا عندنا السقيها كذاه فلا  
التي عرفت فوضعت قطع الطريق بها فاشترى السقيها وعلوا السيل لقطع الطريق كما  
وقد عرفت من جهة علفه فان كان ساحلا الى الدانية فقتله وان كان في داخل الدان  
دون الدانية فقتله من خلفه وان لم يكن واحدا منها لا تيسر ولا يمشي فقاد من الدان  
وفيها ان يقيه له الدانية فيجده فغصب قتلها ان احاطوا به من قطع الطريق  
شرا والسقيها وعلوا السيل لقطع الطريق كان من الدانية من يراها عند الدان فاحلها  
والقطع والسقيها في الارض فغصب اليه ان السقيها لم يحدوا السقيها وعلوا السقيها فقتل  
سوقها في القصور عن الدانية والذين من السقيها عن القصور **س** فقتلوا ان يقيه  
على الارض ان يخرج من بلد ما فيرتل ان يسقته بلدي يتوب فان قصد بلد الترك  
من سقيها من خلفه ولو اخطأ سقته وان يقيه ان يحين له بلن وقالوا ان العباس بن  
يحيى بن جبريل **س** فقاتلوا داخلوا الدانية فقتلوا عليه ولم يفرقه عنه وجده  
فاثر وجدها على اهل الدان وقتلوا داخلوا الدانية فقتلوا ان يقيه بلن وقالوا في الدان  
القبض والسقيها **س** احلها لكون الدانية ان تقتل ثم يصب ويزيل يديه  
آباءه وقائلا قال ابن ابي عمير بن زيد بن ابي ابي لم يتركه السيل على الدان من  
احداثه يصب على الدان حتى يموت ومنه دنانير احلها على الدان اما ان ينفذ الدان  
سقاها على الدان حتى يموت ومنه دنانير احلها على الدان اما ان ينفذ الدان  
معه دنانير وطش على الدان حتى يموت ومنه دنانير احلها على الدان اما ان ينفذ الدان  
على السيل وقتلوا داخلوا الدان ولا يتركه السيل **س** فقتلوا ان الحجاب اذا  
الارض قطع ولا يتركه قتلها من اجزاءها يقطع على الدان فقتلوا على الدان  
ومن دنانير وطش على الدان حتى يموت ومنه دنانير احلها على الدان اما ان ينفذ الدان  
الواردة على الدان اذا اقتلها لا يتركه قتلها **س** فقتلوا على الدان اما ان ينفذ الدان  
سواها على الدان فقتلوا على الدان فقتلوا على الدان اما ان ينفذ الدان  
فقتلوا على الدان اما ان ينفذ الدان فقتلوا على الدان اما ان ينفذ الدان  
ويتركه القتل في الدان اما ان ينفذ الدان فقتلوا على الدان اما ان ينفذ الدان

وهو الثابت وقاطع الطريق من كان من البلد على ساقته اسباب فان كان ذلك فليس قاطع الطريق وقاطع هو اذا كان قاطعا للبلد او القرب منه على باب الخربة او الكوفة او من قريب من يكون قاطع الطريق **مسألة** يجب احكام الحائرين على الطريق والردة ما يجب على من يسافر اقل او اخلا او يعرج به من العدة اربعة ايام والحمد لله ويجب على صاحب القاطع على حدة وهو القاطع والحمد لله ويجب على من يقطع على طريق القاطع ان يقطع على يد رجل من قاطع الطريق **مسألة** اذا خرج الحائك حيا عليه النقصا ونسب خيرا لم يمس القاطع اليد والرجل او القوم الذين خرجوا عليه ويجب عليه النقصا بخلافه ولا يضمن له الجرح المصغر ولا يضمن له الموت ولا يضمن له العجز **مسألة** اذا قطع المحاربين رجل بقتله له الحاربة قطع من قتل واحد من القوم على النقصا بتمامه وان قتل اثنين اخذ المال الاقصى من قطع من قتل واحد واخذ ما لا يرون النقصا حتى لا يروى والردة الحاربة لا يدخل الحائرين من ضمن حائريه دليل وهو القاطع والحمد لله اذا قطع من قتل قاتل وقطع من قطع يار رجل من قاطع الحائري اذ قطع من قطع صاحب القاطع باخذ القاتل **مسألة** اذا قطع احد من جرحه من حدوده لا جعله اما لقتل او لقتل قاطع الطريق اليد والرجل من طوع او اضطر ثم ياب بقتل ان يجرى عليه عقبت بجلعه وان ياب بيد القدر عليه لم يقطع بالقتل وسأجي عليه من حدوده او يجرى فلا يقطع كقتل القوم وصحان الا لا يماجي عليه من حدوده وانتهى للمقتول بغير الحائري ينكح الزنا والربا والباطل والاسقطه من السنة بقتل القدر عليه رجوع القدر عليه اذ اقبل اليه قبل ما عليه سقطه من السنة **مسألة** كل من قتل من جرحه عليه من حدوده او يجرى من تهراب الحار او الزنا او القدر من غير الحار يجرى عليه من يجرى عليه من يجرى عليه ما يقع عليه القدر **مسألة** اذا اجتمع حوا قاطع الطريق وصار الزنا والردة ويجب قطع اليد والرجل والحاربة واخذ المال ما يجب عليه القدر بقتل غير الحار يجرى عليه حوا وتصلان ومن قتله يجرى عليه من قتله كذا في رواية القاطع والحمد لله لا ينكح ولا يمسها وهو القاطع وقاطع غطفه كذا في رواية القاتل **مسألة** على كل واحد من من سمسع ولفظي **مسألة** لو جرح احد من حوا يجرى عليه من قتل **مسألة** الحار الحار يجرى بقتل الرجل والنساء على ساقته ما ينكح من العديان ولا يجرى عليه ولا وهو القاطع والحمد لله

الفصل

[illegible][illegible]











[illegible][illegible]

4

507

والكرم وجهان وفي نفس الحق شاة وجه واحد وهو محيرون ذلك **س**  
**س** إذا استرسل الكلب من قبل فنه من خيرا وأما وجهه فمقل البعد  
من يركبكه وهو على الفخا لا يستعمل فانه لا يركب بلك **س** إذا استرسل  
الكلب ينقعه نحو الصيد ثم يأه صاحبه نحو الصيد فأخذه وأغراه وأراد عده  
حققه كالمقدس وصار عده وأسرع من يركب بلكه مثلا له الخبر والناتية  
حققه على عده وأغراه وأغراه وأغراه وقيل بركب بلكه **س** إذا  
سبها أو سبها فموقر من رجب وبأصاها ليدخل بلكه كذا **س** إذا  
علجها أو كذا يفتقه السهم الملقية ولم يفصلوا والمثرفه وجهان **س**  
إذا قطع الصيد نصفين جعل كل الكلب بأخو وأركان الدرع المراد السجل  
الدمع المراد دعد الباقى وهو وقيل مقل بركب بلكه **س** إذا  
ساروا على عوارى البنية عليه وأه قال أساه من محيرون فنه  
الأكل من يركب كونه وقدره كذا صاحبنا لا يخلون في قري الجمع **س**  
**س** إذا اصطاد الملم بلكه على محيرون كذا يفتقه  
وقال الحسن ولا يركب **س** إذا كان المراد كذا يركب كذا يفتقه  
اللة لعلان فاعلم أهل القبا لا يجوز كذا من قال بلكه فاعلم المراد  
شله وقيل جميع الفقهاء يجوز ذلك **س** إذا كان المراد محيرون  
من محيرون وكان أحادي أو محيرون أو وثيا أو محيرون كذا يركب  
عنا فأما محيرون على كماله فاشترى أن يكون محيرون كذا يركب  
والكانت أو محيرون على كماله فاشترى أن يكون محيرون كذا يركب  
أذا لم يقدر على ذلك إن يصير مثل الصيد والزوى البير لا يترك على  
كونه كان عده وكذا يركب في الجمع فنه وقيل فانه القبا على كماله  
من أسعدوا من عوارى بن عباس وفيه اثنين عطا وطوارى ولكن المير  
وفي القفا دهم وهو وقال كذا يركب في الملقى واللة فانه في عمار  
من يركب كذا يركب من السيد والبيرة وبيرة البيرة **س** إذا  
لمن وبالمظفر مساكن استعمل أو أصغر البيرة **س** إذا

لم يزل كله وبقاته وقالبه ان كان الظفر والسحق متصليين كما قلنا وان كانا  
 منفصلين حل كله **حـ** لا يجوز كذا في اهل اكتاب اليهود والنصارى  
 عن ابي بصير ما قال شراد منه يستند بغيره ان يجوز كله وبقاته  
 به الجميع النقيض **حـ** لا يجوز الكفاية الملية الفخاويه لاختلافها  
 بغيره الغفران لا يجوز به جميع اهل الكفاية فان دفع اهل المال والحق والبرق واسما  
 لم يزل كله وبقاته جميع النقيض ان الذين دفعوا فاعلى ولا يضرط وحوا  
 ولم يصلوا **حـ** اذا روي اربعة من شرطه او اربعة من فروعها  
 حل كله سواء قلنا في شرطه او بغيره بشرط بركة طهر او بخلافه الا اوردته  
 عن ابي حنيفة الغفران **حـ** لا يكره من روي عن ربهما **حـ** قال  
 سئل عن سواقة صخره عن رواة عن ابي بصير فقال اذا روي القيد وكثرة  
 اسم الله تكفلان وقع به الماء فلا يكره ان يروي الماء من اقله ولم يكره  
 وقال اذا مات من سقطوه لم يزل كله من السقط او ان يروي على من سقط  
 وقع به الماء **حـ** اذا قلنا حل السطح المملع بالبرق حل كله بخلافه النقيض  
 سئل فذكره ما يباح الطير والسباع وان قلنا في غير عقرب من صوره فقلته  
 او عجنه فلا يزل كله بركة او قله **حـ** كل شيء ما استوى عليكم ما حل لنا  
 اكله لاجل الحاجة هو الاكل المحرم فليس فيه هدمه لم يكره وروي ما لم يكره  
 ان يسلطه عليه فانه لا ياكله من اكله **حـ** قال اسم الله عليه فكلوا ما افترقا  
 وهو احد قد عثر من وهو علة فيهم **حـ** وذكر عرج واهل اكله في اكله  
 وهو دابة الحسن بن زياد المولود عن **حـ** اذا شخص افضه  
 حيا او شربا من صيد افترقته او اعتد ايضا او صيد او اكله في اكله في  
 والبرق وغيره لا يزل كله لان بينا جميع النقيض بهما لم يزل يفتي  
 الذين به وبقاته **حـ** قاله في اكله وقالبه ان كان عقربا او ذئبا  
 صيد لم يزل ولا ياكله **حـ** اخبرني اربعة من اهل الكفاية لا يزل من اكله صيد  
**حـ** اذا اكل صيدا فانه من رزق من كده طاركا لا من غير طاركا  
 بحق المار به ادم لم يزل به ذئبا ولا كرهته وقد شرهانه مكره وقال

五



كتاب الضحايا والعقيقة

تفصیل

تقبيل قال اركان به نصاب ابي عليه وان لم يكن به نصاب ابي عليه  
وبالحق المعلوم ومن الحاف فان وقتها لا يحيا علقها **ج** لا يكون له  
الشيعة يوم العيد او شيئا من ذلك ما حله ان يكون شيئا من  
تقبيل طمان في اول العشر لايوم الغرة وقد ذكره علي بن ابي حمزة  
او مكرها والاصل لا يباح به وقد قاله **ج** وقد ذكره في ذلك ما قد قال  
وقد يحرم عليه ذلك حتى يرضى ويرى عن عائشة انها قالت ان قبل  
في يوم سئل **ج** ان يدايعهن من في يوم عيدهن لعل الله لا يفتح لهن ذلك  
نعت **ج** يجوز الثمن في كل شيء في الشيعة من ابل والقر والغنم والجن  
من الصان به وبالاعانة اهل البيت وقال ابن عباس والعمري يحرى في الشيعة وقال  
عطاء بن محمد الجن في كل شيء من الماعز ولا يحري الجن **ج**  
ان يذبحوا في كل شيء من ابل ما يذبح في الجن من الصان من الثمن من الممنوع  
ان يذبحوا في كل شيء من الجن من الجن **ج** لا يحرم من الجن في الجن  
فعلته لم تحل لها من العصباء وعلته لم تحل لها من الجن وعلته من الجن  
وقال له يوم وقد ذكره في الجن في الجن **ج** وقاله المصنف ان يذبحها  
لم يحرم بان لم يذبح الجن **ج** يدخل وقت ذبح الشيعة بطريق  
يوم من الغرة وقد عطا واختلف المسئلة على اربعة  
مذاهب فذكر في كل واحد وقت ذبحها واختلف في كل واحد وقت ذبحها  
اذ اختلفت في كل واحد في كل واحد من هذه المذاهب في كل واحد  
العب والخطيب من سائر اهل الامام اهل بيت واختلف احواله في صفة الصلوة  
على وجهين منهم من قال بالاعتبار بصلوة النبي صلى الله عليه وآله وكان يقرأ  
في صلاته الحمد وسورة في الثانية الحمد واقرت في الثانية وسورة في الثانية  
خطيبين كائين ومنهم من قال بالاعتبار بغير الحمد في كل واحد في كل واحد  
بغيره والقيل يدخل وقتها لغيره ومنهم من قال بصلوة في كل واحد في كل واحد  
من ذلك في صلاته في كل واحد في كل واحد في كل واحد في كل واحد في كل واحد  
ما اهل الحاد في كل واحد في كل واحد في كل واحد في كل واحد في كل واحد في كل واحد

[illegible]

دفعہ

[illegible]



















[illegible][illegible]

٢٧  
لا استخدمه فيلحقه من عديين قبل نفسه بحسب سوا كان عدو أو غير عدو من  
الحصل بآلة الذمة وقائله ما كان له بدفته حث وأكان غير حث  
سواء أذ كان بدفته كان الزام على ذلك ومكة به استخرا **سأله** افاضلة بكل  
فأله فكل عبداً ورطباً أو ابناً من أصل الذمة شيون ذلك فأقاه في ذلك فمعه وش  
فأجاب بحسب ما ليس يخطف عدوه أن لا يشك في أنه حث الزام بل على أنها ليست  
بأذلة كما أن عطف صولة الوصي على الصالحين لا يدل على أن لعن القتلان لا يوجب  
وصلة قاتله ومكة **سأله** في حث **سأله** افاضلة في عدم الوصي  
وهذا حث يخطف فاجبت أن لا يخطف ثم ينجح ما حث وعنه ما لم يخطف  
بآلة الذمة وقائله وحث ما لم يخطف بدفته **سأله** افاضلة في عدم  
رضخه منعتاً أو مخرجه أو توفع من حث ما لم يخطف من غير حث في لا يخطف  
منه ثالث وقال بحسب ما لم يخطف من غيره وأما **سأله** افاضلة بكل أو لم يخطف  
الغير المحدث فاجبت أن لا يخطف أو لم يخطف أو لم يخطف أو لم يخطف  
الغير المحدث **سأله** افاضلة في عدم الوصي في عدم الوصي في عدم الوصي  
اذلة في خطف أو لم يخطف من غيره أو لم يخطف من غيره أو لم يخطف من غيره  
فأجاب بحسب **سأله** افاضلة في عدم الوصي في عدم الوصي في عدم الوصي  
على أن يخطف من غير حث أو لم يخطف من غير حث أو لم يخطف من غير حث  
فأجاب باليسان من غير حث حتى يكون يخطف من غير حث أو لم يخطف من غير حث  
المذهب أن لا أهم فيه فإله **سأله** افاضلة في عدم الوصي في عدم الوصي  
مشي في حث أو لم يخطف من غير حث أو لم يخطف من غير حث أو لم يخطف من غير حث  
ثم عدم الوصي الكوفي من غير حث أو لم يخطف من غير حث أو لم يخطف من غير حث  
سواء المتعطر من غير حث أو لم يخطف من غير حث أو لم يخطف من غير حث  
أنه غير الصالحين لا أصل له في الذمة وما كان في حث أو لم يخطف من غير حث  
في حث **سأله** افاضلة في عدم الوصي في عدم الوصي في عدم الوصي  
وحتى يجب عليه إذا لم يكن في حث أو لم يخطف من غير حث أو لم يخطف من غير حث  
منه الذي يشك فيه وأما في الدعاء والمضى لا يخطف من غير حث أو لم يخطف من غير حث

[illegible]

کتاب النذر



















































هذا كتاب الكافي واه عزامه لادى الى طريق الحق والصواب  
 الموفق لما فيه الخير للكتاب والفرز يوم الدين والرجوع الى الله  
 والمنفعة ان كان قد وقع زلل او خطا او جرى خطأ او خطا في ما روي  
 من حديثه في تصحيحه وتفسيره وان لا يوافق في ذلك جليل لاله بشي ما سطر  
 ونقلت من تحريته الاختصاص بحوت وساطة طريقة الاقتصاد والاعتقاد  
 في كل سنة عليها هو المسمى والمراد من غير خلاف المعنى المقاد وركبت  
 ما اوردته في كتابا لفتاوى من الاخيار والوارد من طرق المعاصرين له لم يجر  
 في باقي الكتب الى اخر الكتاب على تلك المسادة وهي كالمشروقة سنة  
 ستمائة من الكتب المختصة بالاختيار مثل غريب الاحكام والاستبصار  
 بواسطتها من مؤلفات كتبه الساليل المعاصرة ومن اشياء مساليله زاد  
 تصحيحه باب التطويل والاسهاب اذ قد تفرغ عن ذكرها اهتمامي  
 الا اني انما تجميع اواب الكتاب واقفي في ابراهيم عليه السلام  
 في تجميع ما فعلت انه الكريم المنان ووافي الفراع من ذلك في شهر رجب  
 عشرين وخمسمائة وحيث ان الله ونعم الوكيل وصلى الله على سيدنا محمد  
 الطيبين الطاهرين وسلم **وقد مضى**  
**من انتاج هذا الكتاب بحمد الله وحسن توفيقه**  
**المعتمد الضعيف الخفيف المحتاج الى رحمة الله**  
**الملك المنان الغني ابن علي بن محمد بن الحسين**  
**محمد المعتمد البالدي شفي رصفه حامدا لله تعالى**  
**ومصليا على نبيه محمد وآله عليه السلام في الثالث**  
**صفر سنة ثمان مائة ثمان وخمسين والفرق والظفر من**  
**شهر رجب سنة ثمان مائة وخمسين وثمانين**  
**الحمد اعظم والمناجاة والعاية لمن زالت**  
**عن العالمين والحمد لله على كل حال والحمد لله**









